

پدر یہ پنچہ ست جانبی علی الغائب امام السند سلطانہ الکلام آزاد غفر لہ
از بندہ حقیر

ملا محمد عبد اللہ صاحب
۱۰ ہجری ۱۲۹۴

(جملہ حقوق محفوظ ہیں)

۶۱
الحی

اسلام اور حقوق خلع

(یعنی)

وہ مضامین جو مسئلہ خلع و طلاق کے متعلق وقتاً فوقتاً
اخبارات مقامی میں شائع کئے گئے تھے

(جن کو)

ضروری ترمیم کے بعد اس سال میں جمع کر دیا گیا ہے

(انہ)

خاکسارِ مِلا محمد عبد الباسط

(قیمت ۸ روپے)

(فصل اول)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قانون حقوق ازدواج اہل اسلام اور اس کی ضرورت

تہمید پچھلے دنوں اخبارات مقامی میں سووہ قانون حقوق ازدواج اہل اسلام مرتبہ مولوی علیل الزماں صاحب پریسٹریٹ اشاعت ہوا تھا جس کے متعلق یہ خبر بھی درج تھی کہ حیدرآباد کے علماء کی کمیٹی اس قانون کے مالہ و اعلیہ پر غور کر رہی ہے۔

یہ امر موجب مسرت ہے کہ ہماری مجلس وضع قوانین کے ارکان پرنس انڈیا کے قوانین کے تتبع و تقلید سے ایک قدم آگے بڑھا کر ایسے قوانین کی وضع و ترتیب کی جانب بھی متوجہ ہو رہے ہیں جو ملک کے حالات کے لحاظ سے موزوں اور خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ نیز یہ امر بھی کچھ کم مسرت انگیز نہیں ہے

تھا، اور انہیں متفرق طور پر شایع ہو چکا تھا ایسا کوئی ملک جمع کر کے شائع کر دیا جائیگا کہ ان مضامین میں
سلسلہ کے مولیٰ اور اجالی تلمبہ لگائے ہیں اور ایک معمولی سوا کے مسلمان کو یہ تحریرات ایسا بڑا ایک ہی حد تک
طمین کرنے کے لئے کافی ہوں گی۔

اس میں ہندو تائین بھی اس سلسلہ نے غلطی اہمیت لکری اور بعض مقامات کے برائے لکھیلو کونسل کے
متعلق بعض قوانین بھی شائع کئے ہیں ایک حالیہ اطلاع سے ظاہر ہے کہ یہ بھی اس صورت حال نہایت گہری سختی کا نتیجہ ہے
نے وہاں کی عورتوں کو رازہ زد و قتل کرنے پر تہذیب مجبور کر دیا ہے پہلے جہاں ایسے ایک واقعات کبھی کبھار ہوا کرتے
تھے ان کی ایک طرح عام طور پر یہ فرض پھیلتا جا رہا ہے۔

اس سلسلہ کے کسی قوم کی بددی اور کیا ہو سکتی ہے کہ باوجود حکم مذہبی میں جارہا ہو جو ہرگز کے لئے متکلف نظر ملے کی غلط
تفسیر سے محض ان کی اثرات کا نتیجہ اور غیر اسلامی ذہنیت کا کرشمہ ہے مسلمان اس مہمیت میں مبتلا ہو گئے ہیں۔
خوبی بات لکھنے کو کبھی یا حقوق کا احساس پیدا ہو جائے چنانچہ جا رہا ہے اس کے مطابق علم و طور پر غریب و اراکین
لکھنے کی تین دستانہ اگر تیار اور لکھنا شروع کیا جائے گا تو ایک نیا حال ہی میں ہی سے قطع نمبر
شائع کیا اور عام طور پر سچے اور باخبر مسلمانوں کا ایک گروہ اکثر عورتوں کو یہ اسلامی حق دلائی تاہم یہ ہے۔

یہ سلسلہ اگر تیار کیا جائے کہ جلد سے جلد قانون نافذہ حکومت کے ذریعہ عورتوں کے اس حق کو تسلیم کر لیا جائے
تاکہ ہمارے گھروں کی زندگی میں اس حق کے تسلیم کر لیا جائے جو خیریاں پیدا ہو گئی ہیں اس کا اس قدر نفع ہو۔

محمد عبد الباقی

جائے (ملک نظام کار عالی ر)

۲۹ نومبر ۱۹۳۲ء

سے چٹکارا حاصل کرنے کے لئے کوئی فدیہ دینے کی ضرورت نہیں ہے جو قانون مولوی خلیل الزماں صاحب نے وضع فرمایا ہے وہ نفع کی بعض مخصوص صورتوں پر مشتمل ہے۔ اگر اس حد تک بھی یہ قانون نافذ ہو جائے تو بہت سی معاشرتی خرابیوں کا انسداد ہو جائے جس کا موجودہ حالات میں کوئی علاج نہیں ہے اور عدالتیں اس کی چارہ سازی سے عاجز و قاصر ہیں اور اس کی وجہ سے مسلمان خاندانوں کی گھریلو زندگی حد درجہ افسوسناک اور مصیبت انگیز ہو گئی ہے۔

طلاق ہو یا خلع اس چارہ کار کو شریعت اسلامی میں محض ناگزیر صورتوں میں اختیار کرنے کی اجازت ہے جہاں طلاق کے لئے البغض المکروتا کی وعید ہے وہاں خلع کے لئے دو المختلفات صحت المناققات کی تحدید ہے۔

یہ دونوں چارہ کار محض اس صورت میں اختیار کئے جاسکتے ہیں جب کہ معاشرت بالمعروف نہ ہو سکتی ہو اور محدود اللہ، کو باقی نہ رکھا جاسکتا ہو نکاح کے فرائض و واجبات کو قرآن کریم میں جا بجا ”حدود اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس کو عام معاملات و معاہدات سے برتر و بالاتر قرار دیا گیا ہے اگر عورت پر ایک ذمہ داری عائد کی گئی ہے تو مرد کئی کئی ذمہ داریوں کا پابند کیا گیا ہے۔ اگر مرد اپنی ان ذمہ داریوں کو محسوس

کہ علماء وقت اس قانون کے متعلق غور و فکر کر رہے ہیں اور اظہار رائے کرنے والے ہیں۔

قانون حقوق ازواج اہل اسلام مسلمانوں کے موجودہ معاشرتی حالات کے لحاظ سے ایک نہایت ضروری اور مفید قانون ہے جس کے نفاذ کی ضرورت کو ایک مدت سے عام طور پر مسلمان محسوس کر رہے ہیں اور ہندوستان کے علماء کا ایک کثیر حصہ اس ضرورت پر متفق ہو چکا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ اسلام نے عورت کے حقوق کی حفاظت کے لئے اس کو ایک مستقل حق انصاف کا بہ شکل ”خلع“ عطا کیا ہے لیکن دور آخر میں اس حق کو محض بہ صورت رضامندی شوہر تسلیم کیا گیا ہے حالانکہ اس مسئلہ پر اگر اصولی نظر ڈالی جائے تو اس طرح کی تحدید و تقید کی کوئی بنیاد پائی نہیں جاتی۔

نکاح ایک معاہدہ شرعی ہے جو عاقدین کی رضامندی سے منعقد ہوتا اور انہی کی رضامندی سے باقی رہ سکتا ہے لیکن شریعت اسلامی نے مالی مفرت سے محفوظ رکھنے کے لئے فسخ نکاح کا مرد و شہ مرد کے ہاتھ میں رکھا ہے اور عورت کو خلع کا حق اسی صورت میں دیا ہے جب کہ وہ شوہر کو اس کا دیا ہوا مال واپس کر دے یہ محض اس صورت میں جب کہ مرد کی کوئی ظلم و زیادتی نہ پائی جائے ورنہ ظلم و زیادتی کی صورت میں عورت کو مرد

نکاح کی ہے اور لاشعنی اصطلاح کے مقولہ پر عمل کر کے اسکو طلاق ان لیا جائے تو پھر ظہار لعان وغیرہ کو بھی طلاق کی قسم قرار دینا پڑے گا حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں فقہ کی کتابوں میں ان کو علیحدہ علیحدہ عنوان کے تحت بیان کیا جاتا ہے البتہ یہ ضرور ہے کہ یہ انفساخ نکاح کی جدا گانہ اشکال ہیں۔

یہ مسئلہ ایک حد تک مسلمہ ہے کہ خلع انفساخ نکاح کا وہ حق ہے جو شریعت اسلامی نے خاص طور پر عورت کو دیا ہے۔ البتہ وہ بہ چند شرائط مخصوص ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اس میں مرد کے حقوق کی اس حد تک حفاظت کی گئی ہے کہ وہ بلا وجہ مالی منہرت نہ اٹھانے پائے۔

خلع کے لغوی معنی چٹھرا لینے اور علیحدہ کرنے کے ہیں۔ جب عورت اپنے آپ کو معاوضہ دے کر رشتہ نکاح سے علیحدہ کرے تو اسکو اصطلاحاً "خلع" کہتے ہیں اور یہہ ظاہر ہے کہ یہہ عورت کا حق ہو سکتا ہے نہ مرد کا۔

یہہ صحیح ہے کہ طلاق کے لئے مرد پر کوئی پابندی عائد نہیں کی گئی ہے اور اس کے لئے مرد کو عدالتی چارہ جوئی کی ضرورت نہیں ہے لیکن عورت کو جب کہ مرد خلع پر رضا مند نہ ہو تو عدالتی چارہ جوئی کی ضرورت ہے اور وہ بطور خود رشتہ نکاح کو توڑ نہیں سکتی عدالت

کریں تو ان کو اپنی نفیصلت و فوقیت پر جن کا اظہار بسا اوقات ناز و بخت کر کے ساتھ کیا جاتا ہے، کچھ زیادہ خوش ہوتا نہیں پڑے گا کیونکہ درحقیقت ایسے کتنے مرد ہیں جو اپنی ان ذمہ داریوں کو ادا کر کے حقیقی طور پر مرد کھلانے کے مستحق ہو سکتے ہیں؟

اس قانون کے متعلق ایک مضمون حال ہی میں انجبار رپورڈ کن کے کالموں میں شائع ہوا ہے مضمون نگار صاحب کے تبحر علمی اور روشن خیالی سے نیز اس طول طویل تمہید سے جو نفس مسئلہ پر اظہار خیال سے پہلے بطور دیباچہ سپرد قلم فرمائی گئی ہے امید تھی کہ وہ اس مسئلہ پر اصولی اور محققانہ نظر ڈالیں اور مسلمانوں کی موجودہ معاشرت میں عورت کے اس حق کو تسلیم نہ کرنے کی وجہ سے جو خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں اس کا کوئی صحیح علاج تجویز فرمائیں گے لیکن انہوں نے اس مسئلہ کو ایک محدود زاویہ نگاہ سے دیکھا ہے اور اگر گستاخی تصور فرمائی جائے تو ایک حد تک عصیت غیبی سے بھی کام لیا ہے اور جو تجویز ارقام فرمائی ہے وہ حالات زمانہ کے لحاظ سے، جہاں تک غور کیا جاتا ہے ناقابل عمل ہے۔

بعض امور اس مضمون میں ایسے تحریر فرمائے گئے ہیں جو غور و فکر کے محتاج ہیں مثلاً یہ کہ خلع بھی طلاق ہی کی ایک قسم ہے حالانکہ فقہ حنفی کو کسی کتاب میں خلع کو طلاق کی قسم نہیں قرار دیا گیا اگر طلاق سے مراد انفلاق

فقہائے حنفی و شافعی وغیرہم میں جو کچھ اختلاف ہے وہ حکمیں کے اختیار کے متعلق ہے یعنی جب زن و شوہر کے معاملات کی اصلاح کے لئے حکم (مثالاً) مقرر کئے جائیں تو وہ ایسی حالت میں جب کہ کوئی موافقت کی صورت پیدا نہ ہو سکے دونوں میں تفریق کرا سکتے ہیں یا نہیں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مثالاً کو ایسا اختیار اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ صریحاً یہ اختیار تفویض نہ کیا جائے۔ برخلاف دیگر ائمہ کے یہ ظاہر امام صاحب کی رائے حق بجانب معلوم ہوتی ہے۔

موجودہ زمانے میں بہت سی اشکال ایسی پیدا ہو سکتی ہیں کہ قاضی مرد کو طلاق دینے پر مجبور نہیں کر سکتا مثلاً اگر کوئی شخص حدود و سرکار عالی چھوڑ کر برٹش انڈیا میں چلا جائے تو اس صورت میں عورت اپنے حق خلع سے محروم رہ جائے گی۔ لہذا خلع کے لئے قاضی کے اس اختیار کو تسلیم کرنا اصولاً اور حالات زمانہ کے لحاظ سے ضروری ہے۔

راقم الحروف کو قانون مجوزہ کی بعض دفعات سے اختلاف ہے جن کو یہاں ذکر کرنے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی اور یہ بہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس کی بعض دفعات قطعاً قابل ترمیم ہیں جیسا کہ دفعہ دہا کے متعلق مضمون نگار صاحب کا خیال ہے لیکن نفس قانون کی ضرورت اور اہمیت کے متعلق کوئی کلام نہیں ہو سکتا اور راقم بہ ادب تمام اس رائے

بطور خود بلا رضامندی شوہر عورت کے اس حق کو نافذ کر سکتی ہے یا نہیں یہ مسئلہ البتہ مابہ البحث ہے اور اسی کے لئے اس قانون کو وضع کرنے کی ضرورت داعی ہوئی ہے۔

کہا جاتا ہے قاضی کو فقہ حنفی کی رو سے مرد کو مجبور کرنا چاہئے کہ وہ عورت کو طلاق دے دے اور اس کے لئے تفریری قانون وضع کرنا چاہئے۔ نفس مسئلہ میں مضمون نگار صاحب کو بھی اختلاف نہیں ہے کہ ان صورتوں میں جن کو قانون میں واضح کیا گیا ہے عورت کو خلاف رضامندی شوہر خلع کا حق حاصل ہے مضمون نگار صاحب صرف یہ کہتے ہیں کہ قاضی بطور خود منجانب شوہر اس حق کو نافذ نہیں کر سکتا۔ بلکہ مرد کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ طلاق دیدے اس سے نفس بحث پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور غرض ضمنی قانون کی حاصل ہو جاتی ہے جو محض یہ ہے کہ عورت اپنے حق خلع کو بلا لحاظ رضامندی شوہر حاصل کر سکے لیکن مطلقاً یہ کہنا کہ قاضی کو فقہ حنفی کی رو سے فسخ نکاح اور تفریق کا اختیار حاصل نہیں ہے قابل غور و تامل ہے کیونکہ دوسرے بہت سے مسائل میں فقہ حنفی نے قاضی کے اس اختیار کو تسلیم کیا ہے۔ خود اشکال تفریق کی اس فہرست میں ان البجٹ مضمون کے آخر میں دی گئی ہے قاضی کا یہ اختیار مستبیط ہوتا ہے پھر خلع کی صورت میں اس اختیار کو تسلیم نہ کرنے کی بہ ظاہر کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی۔

حق خلع

خلع عورت کا حق ہے۔ فقہ حنفی کی کتابوں میں باب الخلع کے تحت جو مسائل درج کئے گئے ہیں اُن پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے

کہ فقہانے خلع کو خاص عورت کا حق تسلیم کیا ہے اور اور اس کا نفاذ محض اس کی مرضی اور اقیبار پر منحصر رکھا ہے اور یہ طلاق سے علیحدہ ایک جداگانہ شکل انقطاع عقد نکاح کی ہے چنانچہ طلاق علی مال یعنی وہ طلاق جو مال کے عوض میں دی جائے اس کو خلع سے ممتاز کیا گیا ہے درالمتعار کی عبارت ہے ”وَبَلْفِظُ الْخُلْعِ خَبْرُ الطَّلَاقِ عَلَى مَالٍ فَإِنَّهُ يَسْقُطُ

یعنی لفظ خلع سے طلاق علی مال کی شکل ممتاز ہو جاتی ہے کیونکہ اس سے رشتہ

یہ میضمون اخبار پیر دکن مورخہ ۲۰ شوال الکریم ۱۳۲۸ھ ۱۲ فروردی ۱۳۲۳ھ میں بعنوان ”حق خلع“ شائع ہوا ہے۔

سے اختلاف کرنے پر مجبور ہے کہ احکام فقہ کی موجودگی میں اس قانون کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ملک کے معاشرتی حالات اور موجودہ تعامل فقہاء اس امر کا مقتضی ہے کہ تمام علماء کی متفقہ تائید سے جلد سے جلد بعد اصلاحات و ترمیمات ضروری اس اہم مسودہ قانون کو علی جامعہ پہنایا جائے



کہ اس قانون یا اس حق کو تسلیم نہ کرنے کی وجہ سے کتنی عورتیں ایسی ہیں جو معلقہ ہو گئی ہیں۔ کتنی ایسی ہیں جو نان و نفقہ سے محروم اور شوہروں کی بے فوجی طور پر ظلم و زیادتی کی شکار اور مصیبت اور رنج و اندوہ کی زندگی گزار رہی ہیں اور اس سے آئینہ سلوں پر جو مضامین مرتب ہو رہے ہیں وہ کیسے اندوہناک اور الم انگیز ہیں۔

آئیے دیکھیں کہ بعض حضرات اس قانون کے متعلق بیرونی ممالک سے فتوے طلب کر رہے ہیں سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ کونسا لائحہ عمل ہے جس سے متعلق بیرونی اشخاص کی امداد حاصل کی جا رہی ہے کیا اس کے حل کرنے کے لئے ہمارے یہاں کے علماء کافی نہ تھے؟ بیرونی ممالک کے علماء کو یہاں کے علماء پر کیا طرہ امتیاز حاصل ہے اور وہ یہاں کے حالات اور ضرورت کا کیا علم رکھتے اور کس طرح یہاں کے علماء کی بہ نسبت بہتر رائے دے سکتے ہیں حضرات مذکور کی آگاہی کے لئے عرض کیا جاتا ہے کہ مصروفیت میں آج سے تقریباً ۲۰-۲۵ سال قبل اس قسم کے قوانین مرتب ہو چکے ہیں آئندہ یہ شرط ضرورت یہ ہوا پیش کر دیا جائے گا۔

چند آباد کے تمام علماء سے خصوصاً اور تعلیم یافتہ اور سمجھ دار مسلمانوں سے عموماً استدعا ہے کہ وہ اس مسئلہ پر بحیثیت شوہر کے نہیں بلکہ بحیثیت باپ اور بھائی کے غور کریں اور دیکھیں کہ خدا کی دایمی شریعت

اور صاف میں کہ اس غلط مسئلہ کو ایمہ اعلام کی جانب منسوب کرنا ایک بیجا جرات ہوگی۔ انشاء اللہ آئندہ کسی صحبت میں اس مسئلہ پر روشنی ڈالی جائے گی۔

موجودہ ضرورت دیگر اسلامی ممالک میں عورت کو اپنے اس حق کے حاصل کرنے میں کوئی دشواری نہیں ہے وہاں مرد کے خلع سے

انکار کرنے کی شاید ہی کوئی صورت پیش آئی ہو کتب فقہ میں اس قسم کے کسی مسئلہ کا عدم وجود خود اس امر کی دلیل ہے کہ ایسے اشکال ممالک اسلامی میں ناپید تھے لیکن ہندوستان میں کچھ تو ہمسایہ اقوام کے رسم و رواج اور زیادہ تر گراں ترین مہرباندی کی وجہ ہے جس کے ادا کرنے کی اِلاہا منشاء اللہ کسی کی نیت ہوتی ہوگی ورنہ عام طور پر بطور رسم اور برائے نام مہرباندی صاف جاتا ہے۔ عورت کے اس حق کو تسلیم کرنے سے انکار کیا جا رہا ہے علی طور پر مسلمان عورت اس بارہ خاص میں اپنی ہمسایہ ہندو عورت سے کچھ زیادہ بہتر حالت میں نہیں ہے اس کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ اپنے شوہر کی اخلاقی حالت کو سدھارنے اور اس کو خلیع العذارٰی سے وکنے کے لئے کوئی دباؤ اخلاقی یا قانونی نہیں ڈال سکتی جس کی وجہ سے عرف عام میں مرد کے لئے ہر ایک برائی جائز اور ہر قسم کی بدکاری مباح سمجھی جانے لگی ہے۔ اور خانگی نظام معاشرت دن بدن تباہ ہونا جا رہا ہے۔ اگر کسی شخص کو اس بیان کی صداقت مطلوب ہو تو زیادہ دور جانے کی ضرورت نہیں۔ وہ اپنے محل کی عورتوں اور ان کے شوہروں کی حالتوں کا محاسبہ کرے اور دیکھ لے

اسلام اور حق خلع

غلط فہمی کا ازالہ | مجھے انفوس کے ساتھ ظاہر کرنا پڑتا ہے کہ میری گزشتہ تحریرات سے بعض غلط فہمیاں پیدا ہو رہی ہیں یا پیدا کی جا رہی ہیں جس کا ازالہ ضروری معلوم ہوتا ہے۔ اسی ضمن میں مناسب ہے کہ بعض ان دلائل و وجوہ کو بھی ظاہر کر دیا جائے جو اس مسئلہ کے متعلق رائے قائم کرنے سے پہلے میرے پیش نظر تھے میں نے یہ کہیں نہیں لکھا ہے کہ عورت اپنے شوہر سے بطور خود خلع کر سکتی یا بقول شخصے اس کو طلاق دے سکتی ہی میں نے اپنے ابتدائی مضمون میں صاف صاف لکھ دیا ہے :-

”طلاق کے لئے مرد پر کوئی یا بندی عائد نہیں کی گئی ہے“

۱۷ مضمون اخبار ہمدرد کی اشاعت ۱۰ دلاور ۱۲ قیعدہ ۱۳۸۴ھ ۲۴ و ۲۵ فروردی ۱۳۸۳ھ میں مسلسل شائع ہوا تھا جس میں خلیفہ سی تزییات کر دی گئی ہیں جہاں جہاں خطاب خاص تھا اسکو عام کر دیا گیا۔

کا دیا ہوا حق عورتوں کو دے کر کس حد تک وہ قوم اور ملک اور
آئندہ نسلوں کی خدمت اور اصلاح اور حفاظت کر سکتے ہیں۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ



ایک متذکرہ کتاب ہے۔ استناد کیا تھا اور اپنی تائید میں علامہ ابن تیمیہ کے قول کو نقل کیا تھا۔ لیکن درمختار کو قتاویٰ کی کتاب کہہ کر نظر انداز کیا گیا اور ابن تیمیہ سے اس بناء پر اعتراض کیا گیا کہ وہ حنبلی یا اہل حدیث ہیں جن کا قول کسی حنفی کے پاس قابل تسلیم نہیں ہو سکتا۔ یہہ ایک جداگانہ بحث ہوگی کہ علامہ ابن تیمیہ کی تصانیف کی وقعت اعلیٰ امت کے پاس کہاں تک ہے اور وہ ان کے اقوال و آثار کو کس نظر سے دیکھتے ہیں لیکن درمختار کی سند سے انکار کرنے کی کوئی وجہ میری ناقص سمجھ میں نہ آئی حالانکہ آج کل تمام مقلدین احناف کا دار و دہا اسی کتاب پر ہے۔

کیا خلع طلاق | یہہ بحث ایک حد تک فنی ہو گئی ہے اور عام ناظرین کو شاید کی قسم ہے | اس خشک بحث سے دلچسپی نہ ہو نیز یہہ اصل موضوع سے ہمسکو دور ڈال دے گی۔ اس لئے میں اس خصوص میں کچھ بڑا دہ لکھنا نہیں چاہتا۔ اہل علم خود اس امر کا فیصلہ کریں گے کہ یہہ ادعا کہاں تک حق نیجا ہے لیکن مختصراً استدراغ عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ خلع کو طلاق کی قسم قرار دینے کے لئے ان شرائط کا اس میں پایا جانا ضروری ہے جو طلاق کے لئے از روئے احکام فقہ مخصوص ہیں جب دلیل امور جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں درج ہے خلع کو طلاق سے بالکل مناز اور جدا کر دیتے ہیں

۱) طلاق میں کسی ایجاب و قبول کی ضرورت نہیں ہے لیکن فسخ

اور اس کے لئے مرد کو عدالتی چارہ جوئی کی ضرورت
نہیں ہے، لیکن عورت کو جب کہ مرد خلیع پر رضا مند نہ ہو
تو عدالتی چارہ جوئی کی ضرورت ہے اور وہ بطور خود
رشتہ نکاح کو توڑ نہیں سکتی۔

میں نہیں سمجھ سکتا کہ اس تفسیر کے بعد کیونکر میری تحریر سے
متبادر ہوتا ہے کہ خلع عورت کے چھوڑنے کا نام ہے اور زوجین ہر وقت
جب چاہیں ایک دوسرے کو چھوڑ سکتے ہیں۔ میری تحریر کا مقصد صرف اس
ہے کہ اسلام میں طلاق کے متعلق مرد کے اعتقادات غیر محدود ہیں اور اگر عورت
نکاح کو خلیع کرنا چاہے تو اس کو قاضی کے پاس رجوع ہونا پڑے
اور اگر وہ "حدود" اللہ یا نکاح کے واجبات و فرائض کو قائم و برقرار
نہیں رکھ سکتے تو وہ ان میں طلاق یا خلع کے ذریعہ یا بطور خود تفریق کر
اس کے لئے عورت مرد کی رضا مندی کی محتاج نہیں ہے اور قاضی کے ذریعہ
اس کو ماقہ کر سکتی ہے بشریعت نے بصورت خلع عورت کو ایک خاص
حق دیا ہے جس کو پیشہ ضرورت کام میں لاسکتی ہے لیکن کہا جاتا
کہ خلع عورت کا کوئی حق نہیں ہے۔ اور یہ طلاق ہی کی ایک قسم ہے
اس سے زیادہ مرد ہی کے حق کی حفاظت کی گئی ہے۔

میں نے اپنے مضمون میں درختار کی عبارت سے جو فقہ حنفی کا

حقیقی طور پر طلاق بائن کی قسم نہیں ہو سکتی چنانچہ اسی بنا پر باب الطلاق کے ضمن میں کسی فقہ کی کتاب میں خلع کے مسائل نہیں لکھے گئے۔

اگر خلع کو عورت کا حق تسلیم نہ کیا جائے تو پھر شریعت اسلامی میں عورت کے لئے کوئی دوسرا چارہ کار نسخہ کاح اور اپنے حقوق کی حفاظت کا باقی نہیں رہتا اور غالباً خلع کو طلاق کی قسم قرار دینے والوں کا منشا یہی ہے کہ عورت کے اس حق سے اس شکل میں انکار کیا جائے۔ کہا جاتا ہے کہ اس خصوص میں عورت کا حق صرف استفادہ ہے کہ وہ مرد سے صرف درخواست خلع کر سکتی ہے۔ مرد کو اختیار ہے کہ اس کی درخواست کو منظور کرے یا نہ کرے، لیکن اگر صرف درخواست کرنا ہی ایک حق ہے تو پھر طلاق بالعاوضہ کی درخواست بھی کر سکتی ہے۔ خلع کے مسئلہ سے اس حق میں ایسا کوئی اضافہ ہوا جو قابل لحاظ ہو سکے حتیٰ وہی شے ہے جس کو کوئی شخص نافذ کر سکے جس حق میں یہہ قوت نہ ہو وہ حق کی تعریف سے خارج ہے۔

قرآن مجید اور قرآن مجید میں حقوق ازدواج کے متعلق جس قدر تفصیل اور احکام متعلق حقوق ازدواج بطور شرح کے ساتھ آیات وارد ہوئی ہیں اس طرح کسی اور مسئلہ کے متعلق وارد نہیں ہوئیں۔ ان تمام آیات کے مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ رشتہ کاح کو باقی کہنے

اس وقت تک نافذ نہیں ہو سکتی جب تک کہ مرد یا عورت اس کو قبول نہ کرے^۱ یہ ضروری نہیں ہے کہ خلع کی ابتداء ہمیشہ عورت ہی کرے مرد بھی ایسی خواہش کر سکتا ہے اور عورت کے قبول کرنے پر خلع نافذ ہو سکتی ہے۔

(۲) خلع کو فقہائے احناف نے عقود مبع و شرا پر قیاس کیا ہے اور اکثر مسائل میں ان دونوں کا حکم ایک ہی ہے بخلاف طلاق کے۔

(۳) طلاق میں رجوع کا مرد کو حق ہے لیکن اس کے برعکس خلع میں عورت

L 2198

کو رجوع کا حق دیا گیا ہے۔

میں اس امر کو تسلیم کرتا ہوں کہ فقہائے احناف کے پاس اثر اور حکم کے لحاظ سے خلع ”طلاق“ بائین کی تاثیر رکھتی ہے لیکن کسی شے کا اثر اور حکم میں متحد ہونا ادب بات ہے۔ اور اس کی قسم ہونا اور بات۔ اس کی مثال یوں سمجھنی چاہئے کہ روزہ کھانا کھانے سے بھی ٹوٹ سکتا ہے اور پانی پینے سے بھی۔ لیکن یہ دونوں تاثیر اور حکم کی وجہ سے ایک نہیں ہو گئے۔ بعض ایامہ نے اس کو محض نسخہ حجاج کی ایک شکل قرار دی ہے اور اس کی تاثیر اور حکم میں بھی اختلاف کیا ہے اور اس کو طلاق بائین نہیں قرار دیا۔ بعض احادیث کی بناء پر فقہ حنفی کی بعض کتابوں میں خلع کو طلاق بائن قرار دیا گیا ہے جس سے محض اس کی تاثیر کا اظہار مقصود ہے ورنہ طلاق بائن اور خلع میں امور متذکرہ صدر کے لحاظ سے بین فرق ہے اور خلع

غرض کاح بالفاظ | غرض کاح قرآن مجید میں بالفاظ ذیل ظاہر کی گئی ہے۔
 قرآنی | وَمِنْ آيَاتِنَا أَنْ خَلَقْنَا لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَوْ لَا تَشْكُرُوا لِيُخَالِفُوا

بینکم مودت ورحمة

ترجمہ اور خدا کی نشانیوں میں سے ایک نشانی یہ بھی ہے کہ اس نے تمہارے
 جوڑے پیدا کئے تمہاری ہی جنس سے تاکہ تم ان سے سکون و راحت حاصل کرو

اور تمہارے درمیان محبت و مرحمت پیدا کرے

ایک دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے صَوَّالَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ

يُخَالِفُ مِنْهَا ذَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا۔ (جزو سابع آیت ۱۸۹)

یعنی خدا ہی نے تم کو ایک جنس سے پیدا کیا اور اسی سے تمہارا جوڑا بنایا تاکہ آرام و سکون حاصل کرو

اس سے ظاہر ہے کہ جب حالت ایسی پیدا ہو جائے کہ یہہ غرض باقی

نہ رہ سکے تو یہ رشتہ بھی اسی قابل ہو جاتا ہے کہ اس کو شططع کر دیا جائے

کیونکہ معاشرت بالمعروف بغیر بائمی مودت و محبت کے نہیں ہو سکتی فطرت انسانی

کے لئے یہ عمال ہے کہ جب زمین میں سے کوئی تنور و کارہ ہوا و حقوق و واجبات نکاح

کی ادائی میں تقصیر کرے تو یہ رشتہ حسن معاشرت کے ساتھ قیام رکھا جاسکے۔

حسن معاشرت پر تمام احکام کاح کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ چنانچہ احکام طلاق

میں ارشاد ہوتا ہے۔

أَكْثَلًا مِمَّنْ تَزَوَّجُوا فَمَا تَسْكُرُوا بَعْضُكُمْ عَلَى الْآخَرِ بِإِحْسَانٍ ؕ

میں جا بجا بہ شد و مد اس امر کی تاکید تاکید کی گئی ہے کہ یہ اگر باقی رکھا جائے
 تہ جن معاشرت اور نیک سلوک اور لپچھے برتاؤ کے ساتھ باقی رکھا جائے
 اور اگر اس امر کا ذرا بھی اندیشہ ہو کہ مرد یا عورت جن معاشرت کے ساتھ
 زندگی بسر نہیں کر سکتے تو یہہ رشتہ اس قابل ہو جاتا ہے کہ اس کو فسخ
 کر دیا جائے البتہ عورتوں کو خود اس حق کو نافذ نہیں کر سکتی۔ اس کو قاضی کے
 پاس رجوع ہونا پڑے گا اور قاضی کے حکم سے رشتہ نکاح منقطع ہو سکے گا
 اور قاضی بہ لحاظ احکام شریعت ان تمام مدارج ابتدائی کو طے کرے گا
 جو انقطاع عقد نکاح سے قبل لازمی قرار دئے گئے ہیں۔ شوہر کو شریعت نے
 ہرگز یہ حق نہیں دیا ہے کہ وہ باوجود عورت کی ناراضی اور نفرت و کراہت
 اور خلاف و شقاق کے جبراً و قہراً اس کو اپنے جالہ عقد میں رکھے اور اپنی جائداد
 منقولہ بنائے جو لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں وہ کس منہ سے غیر اقوام اور غریبوں
 کے سامنے یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ اسلام میں عورت کو پوری آزادی حاصل
 ہے اور اس کے حقوق مردوں کے مساوی قرار دئے گئے ہیں اور جو مرتبہ
 عورت کو اسلام نے دیا ہے وہ آج تک کسی مذہب و ملت نے نہیں دیا
 میں اعلان کرتا ہوں کہ اسلام اس عقیدہ اور اس طرز عمل سے بالکل بری ہے
 اور مجھے امید ہے کہ محققین علماء اس میں سیری ہمنوائی کریں گے۔ اور میں جب
 ذیل وجوہ اپنے دعوئے کی تائید میں رکھتا ہوں۔

ضلّوا للتعبد وومن فعل ذالک فقد ظلم نفسه

ترجمہ: اور جب عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی مدت کو پوری کر چکیں تو ان کو یا تو پہلائی کے ساتھ کہو یا پہلائی کے ساتھ رخصت کر دو اور ان کو ضرر پہنچانیکے لئے نہ روک کھو تاکہ تم ان پر زیادتی کو بڑھو شخص ایسا کرے تو اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا۔

فقہائے عرب نے اپنے مسائل اجتہادیہ کی بنیاد اسی اصول شرعی مسکونہ و لا تضار وھن ولا تمسک وھن ضلّوا پر رکھی ہے۔

عورت کو جائد اور ذیل میں ایک آیت ایسی درج کی جاتی ہے جس میں عورتوں کو جبراً بقولہ بنانے سے وقہر ارشاد نکاح میں رکھنے اور ان کو جائد اور بقولہ ممانعت بنانے سے صراحۃً منع کیا گیا ہے۔

یا ایھا الذین امنوا لا یحلّ لکم ان تزوا النساء مکرھاً

ولا تعضلوهن لتذھبن مع بعض ما ائتمنتموهن الا

ان یتنبن بفاحشۃ مینہ وعاشروھن بالمعروف

فان کھتموهن فعضی ان فکھروا شیاً ویجعل اللہ

فیہ خیراً کثیراً سورہ نساء جز ۴۔ رکوع ۱۴۔

ترجمہ: اے ایمان والو! تمہیں حلال ہے تم کو کہ مالک بن مٹھو تم عورتوں

کے جبراً اور نہ روک رکھو ان کو تاکہ ایٹھ تو تم ان سے کچھ اس میں سے

دترجمہ طلاق دو مرتبہ دی جائے گی پھر یا تو بھلائی کے ساتھ
روک رکھا ہے یا عمدگی کے ساتھ رخصت کر دینا۔
۲) تَلَکْ حَلٌّ وَاللَّهِ فَلَا تَعْتَدُ وَمَعَا مِنْ تَعِدُ حَلٌّ

فَاُولَئِكَ يَحْمِلُ الظَّالِمُونَ

ترجمہ یہ اللہ کی باندھی ہوئی حدیں ہیں پس ان سے تجاوز نہ کرو
اور جو اللہ کے حدود سے تجاوز کرتے ہیں وہ ظالم ہیں۔

۳) اِنْ طَلَّقْتُمْ اَمْثَلًا فَالْمَحْلُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحُوا بَعْضًا غَيْرَ
فَاِنْ طَلَّقْتُمْ اَمْثَلًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ اَنْ يَتَرَاجَعَا اِنْ طَلَّقَا
اِنْ يَتَرَاجَعَا حَلٌّ وَاللَّهِ فَلَا تَعْتَدُ وَمَعَا مِنْ تَعِدُ حَلٌّ
ترجمہ پس اگر مرد نے عورت کو طلاق دیدی تو وہ اس کے لئے
اس وقت تک حلال نہ ہوگی جب تک کہ دوسرے مرد سے نکاح
نہ کر لے پس اگر اس سے طلاق دیدی تو ان دونوں پر گناہ نہیں
ہے۔ اگر وہ رجوع کر لیں بشرطیکہ ان کو گمان غالب ہو کہ
وہ اللہ کی حدوں کو قائم رکھیں گے یہ اللہ کی حدیں ہیں جن کو
وہ بیان کرتا ہے اس قوم کے لئے جو جانتے ہیں۔

۴) اِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَلْغُنْ اَجَلُهُنَّ فَاَمْسِكُوهُنَّ
مَبْعُوفَاتٍ اَوْ سَرَّوْهُنَّ مَبْعُوفَاتٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ

ہونا چاہئے جس کا کوئی ثبوت ہو۔ محض غرور اور نیاالی اور ادعائی امر پر مردوں کو یہ حق نہیں دیا گیا ہے۔

آیت خلع اور خلع اور تفریق کے متعلق قرآن مجید میں جو آیتیں نازل ہوئی ہیں وہ تعلقات زناشوی کی مختلف حالتوں پر منطبق اور اسکی تشریح
 ان سے متعلق ہیں قبل اس کے کہ ان آیتوں اور ان حالتوں پر نظر ڈالی جائے یہ امر ذہن نشین رکھنا چاہئے کہ لفظ خلع قرآن کریم میں استعمال نہیں ہوا ہے بلکہ یہ اصطلاح احادیث سے ماخوذ اور وضع کی گئی ہے قرآن مجید میں بجائے لفظ خلع کے ”اقتد“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

۱۔ خلع سے متعلق مخصوص آیت حسب ذیل وارد ہوئی ہے

وَالْأَنْحِلَ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا

أَنْ يَخْأُوا الْإِيقِيمَ حَلْفَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يُقِيمَا

حَلْفَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا اقْتَدتُمْ بِهِ

(سورہ بقرہ جز ۲ رکوع ۱۳)

(ترجمہ) اور تمہیں حلال ہے تمہارے لئے کہ تم نے لو کوئی چیز جو دی

ہے تم نے ان کو گریہ کہ ان دونوں دزن و شوہر کو اس بات

کا خوف ہو کہ وہ اللہ کے حدود کو قائم نہیں رکھیں گے پس

اگر تم کو خوف ہو کہ وہ دونوں اللہ کے حدود کو قائم نہیں کریں

جو دیا ہے تم نے اون کو۔ مگر یہ کہ سرزد ہوا ان سے کوئی کھلی بات
 اور برتاؤ رکھو تم ان سے بھلائی کے ساتھ پس اگر وہ پائند ہوں
 تم کو تو ممکن ہے کہ تم کسی ایسے شے کو پائند کرو جس میں اللہ نے
 تمہارے لئے بہت کچھ بھلائی رکھی ہے۔

اس آیت میں لفظ تروا معجزانہ بلاغت رکھتا ہے اور وہ ان تمام اشکال
 اور رسوم و رواجات گزشتہ و آئندہ پر حاوی ہے جس میں عورت کا حُکم و
 منقولہ نبائی جاتی تھی یا نبائی جاسکتی ہے۔ لفظ وراثت عربی زبان میں ملکیت
 کے معنی میں آیا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ایک دوسری جگہ وارد ہوا ہے
 ان ارضیٰ یزیدھا عبادی الصالحون
 نیز اس کے معنی باقی رکھنے کے ہیں۔ جیسا کہ حدیث میں
 وارد ہے۔

اللہم امنغنی بسمعی وبصری واجعله الوارث منی
 اے ابقدمعی حتی اموت

آیت مذکور بالا سے ظاہر ہے کہ مرد عورت کو صرف اس صورت میں
 روک سکتا ہے جب کہ اس سے کوئی نفخش فعل یا نامناسب حرکت سرزد ہوتا کہ
 وہ اس سے اپنا دیا ہوا مال واپس لے سکے بہ صورت دیگر اس کو جبراً روک
 کھنے کا کوئی حق نہیں ہے ”مینہ“ کے لفظ سے مستنبط ہوتا ہے کہ نفخش فعل اب

وَلَا يُلَاحِظُ أَمْرَهُ فَيَقْبَلْ خِيْفَةً أَنْ يَنْسِيَ إِلَيْهَا أَنْ أَمْسَكَهَا
أَوْ يَتَعَدَّى الْحَتَّى -

یعنی مجاہد کا بیان ہے کہ یہ آیت خلع کے بارے میں نازل
خلع کے ذریعہ مرد کو مال کا لینا اسی وقت جائز ہے جب کہ عورت اپنی نافرمانی
کا اظہار کر دے۔ اس وقت مرد کو چاہئے کہ عورت کی اتدعا سے خلع کو
منظور کرے تاکہ رشتہ نکاح میں رکھ کر اس کے ساتھ کسی دیر یا دتی کا ترکیب
نہ ہو اور اس کے حق میں تعدی نہ کرے امام جریر طبری ان تمام اقوال کو نقل
کرنے کے بعد لکھتے ہیں

ان نشوزها علیہ داعیہ الی التقصیر فی واجبها
وجاؤا تھا بسوء فعلیها بardon الک بحوالہ المعنی
الذی یوجب المسلمین الخوف علیها الا
یقیم احدون الله (طبری جلد ۶، ص ۲۶۷)
یعنی عورت کا نشوز۔ نافرمانی اس بات کی موجب ہوگی
کہ شوہر عورت کے حقوق ادا کرنے میں کوتاہی کرے
اور اس کے برے برتاؤ کا جواب برے برتاؤ کے ساتھ
دے اور یہی وہ چیز ہے جس کا خوف مسلمانوں کو کرنا چاہیے
کہ بسا ادا اس طرح خود و داند کو قائم نہ رکھ لیں

تو کوئی گناہ کی بات نہیں ہے اس بارے میں کہ عورت فدیہ

(دے کر درہائی حاصل کرے)

یہ آیت اس صورت سے متعلق ہے جب کہ نشوز ذکر اہت وافرمانی عورت کی طرف سے ہو اور اس میں مرد کا کوئی قصور نہ ہو اور اس امر کا اندیشہ

ہو کہ زن و شوہر حدود اللہ کو قلم نہ رکھ سکیں گے تو ایسی صورت میں مرد عورت دونوں کو اجازت دی گئی ہے کہ مرد عورت سے اپنا دیا ہوا مال لے کر اس کو

علیحدہ کر دے۔ امام جبریل طبری نے اس آیت کی تفسیر میں جو روایات نقل کی ہیں ان کو بتا مہا اس موقع پر نقل کرنا خالی از طوالت نہیں ہے ان کو دیکھنے سے

معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے قول یا فعل سے اس کی کراہت اور نافرمانی ظاہر ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ وہ شوہر کے ساتھ نباہنے کے لئے رضامند

نہیں ہے تو مرد کا فرض ہو جاتا ہے کہ وہ ابقائے حدود اللہ کے خیال سے اس کو فدیہ لے کر علیحدہ کر دے۔ چنانچہ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں

اذا كرهت المرأة زوجها فليأخذ فدية

یعنی جب عورت مرد سے کارہ و نفور ہو جائے تو اس کو

فدیہ لے کر علیحدہ کر دینا چاہئے۔

دوسری روایت میں جو مجاہد سے منقول ہے لکھا ہے۔

قال أئخذ ولا يحل له إلا أن تقول المرأة لا أبر قسمه

اسلام میں پہلی خلع

امام جریر طبرنی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے پہلی خلع جو اسلام میں واقع ہوئی وہ جہیلہ بنت سلول کی تھی۔ وہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور کہا کہ میں ثابت بن قیس اپنے شوہر کی دینداری اور نیک خلقی کی نسبت کوئی شکایت نہیں کرتی لیکن میں دائرہ اسلام میں رہ کر کفرانِ نعمت سے ڈرتی ہوں آپ نے فرمایا کیا تم اوس کے باغ کو (جو انہوں نے مہر میں دیا تھا) واپس کر دو گی جہیلہ نے کہا: ”باغ اور کچھ اس سے بھی زیادہ دینے کے لئے تیار ہوں“۔ آپ نے فرمایا اس سے ٹبرہ کر واپس کرنے کی ضرورت نہیں اُس کا باغ واپس کر دو اور دونوں میں تفریق کرادی۔ یہ حدیث صحاح میں موجود ہے اور کثرتِ طرق کے لحاظ سے مشہور کا درجہ رکھتی ہے۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ آپ کے خلع کے لئے شوہر کی رضامندی ضروری قرار نہیں دی بعض روایات سے یہ ظاہر ہے کہ ثابت کو اپنی بیوی سے بے حد محبت تھی اور وہ اولاد کو جدا کرنا نہیں چاہتے تھے لیکن چونکہ بیوی کو نفرت تھی اور ایسی حالت میں حسنِ معاشرت کی توقع نہیں کی جا سکتی تھی اس لئے آلِ حضرت صلعم نے دونوں میں خلع کرادی۔

اس حدیث سے واضح ہے کہ خلع کا وقوع عورت کی خواہش

پر ہوا اور بلا لحاظ رضامندی شوہر اس کو نافذ کیا گیا۔ کیا اس کے بعد یہ

اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ جب نشوز عورت کی جانب سے ہو تو اس آخر کی کبھی امید نہیں رکھی جاسکتی کہ مرد کا بڑا و حسن معاشرت کے ساتھ ہو سکے گا اور جب اس کی توقع اٹھ جائے تو پھر کبھی سچ یہ جان نہیں ہے کہ جبراً عورت کو مرد اپنے جلالہ عقد میں رکھے اور اسی صورت میں مردوں کو اپنا دیا ہوا مال واپس لینے کی اجازت دی گئی ہے اور یہ بالکل منصفانہ حکم ہے تاکہ مرد بلا وجہ مالی خسارہ نہ اٹھائے۔

اس آیت میں یہ امر ذہن نشین کرنے کے قابل ہے کہ ”یقیناً“ اور ”بصیغہ شنیعہ استعمال کئے گئے ہیں۔ اس سے یہ امر متنبہ ہوتا ہے کہ اندیشہ عدم قیام حقوق و واجبات نکاح میں مرد و عورت دونوں کو برابر کا شریک رکھا گیا ہے اگر زنتہ نکاح کو توڑنے میں عورت کی خواہش اور رضامندی لاشعۃً محض ہوتی جیسا کہ خیال کیا جاتا ہے تو پھر خوف عدم قیام حقوق و واجبات نکاح میں عورتوں کو مخیاط ہی نہ کیا جاتا۔ زوجین میں سے کسی کو اس امر کا خوف ہو کہ وہ حدود اللہ کو قائم نہیں رکھ سکتے تو پھر طلع کی بنیاد پیدا ہو جاتی ہے ”افتدت“ بصیغہ واحد استعمال کیا گیا ہے جس سے بآسانی یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ یہ عورت کا حق ہے۔ اگر یہ مرد کا حق ہوتا اور اس سے محض مرد کے حق کی حفاظت ہوتی تو اقتدا کی نسبت بجائے عورت کے مرد کی طرف کی جاتی۔

اور ان کے بستر الگ کر دے اور ان کو مار و پیس، گروہ تہارمی اطاعت کیں تو انکا
کتب احادیث میں عورتوں کو ازرنے کی اجازت کا قصہ یوں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
عورتوں کو مارنے سے منع فرمایا تھا ایک ن حضرت عمر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف
لائے اور کہا کہ :- یا رسول اللہ ذکرون نساء اللہ ینتہ دسات اخلاقھن ۔
اے رسول اللہ مدینہ کی عورتیں شوخ ہوئی ہیں اور انکے اخلاق بگڑ گئے ہیں ۔ اس پر آنحضرت نے مردوں
مارنے کی اجازت مرحمت فرمائی چنانچہ اس رات بہت سے مردوں نے اپنی عورتوں کو مارا پٹا۔ دن
کوئی ساٹھ ستر عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے پاس اپنے شوہروں کی مار پیٹ کی شکایت
ایک دوسرے پر کیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو منع کیا اور ایک تقریر فرمائی اور اس میں ارشاد فرمایا کہ لا میرے
گھیر میں بہت سی عورتیں اپنے شوہروں کی مار پیٹ کی شکایت لیکر آئی ہیں بخدا وہ لوگ جنہوں نے حرکت کی
کبھی اپنے حصے نہیں ہو سکتے اس سے ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا عورتوں کو مارنے سے منع فرمایا تھا
لیکن حضرت عمرؓ کے کہنے سے رخصت دیدی لیکن جب آپ کے پاس اسکی شکایت پہنچی تو پھر منع فرمادیا ممکن ہے کہ
آیت اللہ علیہ السلام بعد ازاں عورتوں کو منع فرمادیا ہو چنانچہ کہ آیت اللہ علیہ السلام میں شافعی کا خیال ہے لیکن تقریباً تمام غیر میں اس امر پر متفق ہیں
کہ آیت میں منع صرف بروج یعنی غیر موثر مراد ہے اور تقریباً عادت سمجھ نہ ہو یہ سے بقول آؤ ثابت ہے جس
نتیجہ مختص ہے کہ شافعی نے اس شرح سے اس اجازت کو عملاً مستعد و محدود فرمادیا تھا کہ وہ کائنات میں لیکن
ہوئی کیونکہ ہر ایک حکم دینا اور ہر ایک کو اس طرح عقیدہ کر دینا کہ بالیسی ہو جس کو کوئی اثر نہ ہو اسکے لیے یہی وہ
کیا باز ناگوارانہ مارنے کے برابر ہے بعض اوقات ان میں شافعی کی طرح کی تفہیم و تفسیر کے نظارہ بہت سے
ہیں امام شافعیؒ کے کتاب میں لکھتے ہیں اجازت ضرب بطور ایاجت متبطل ہوئی ہے نہ کہ بطریق وجوب

کہا جاسکتا ہے کہ یہ عورت کا حق نہیں ہے اور اس میں مرد کی رضامندی لازمی ہے جو لوگ اس کا ادا کرتے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ اس کے خلاف کوئی سند پیش کریں ورنہ تاویل اور قیاس آرائی اور سخن پروری کے لئے بہت کچھ گنجائش موجود ہے

بدمذراج عورتوں کے متعلق حکم ازدواجی زندگی میں بعض اوقات مردوں کو بدمذراج عورتوں سے سابقہ پڑ جاتا ہے یا عورتیں اپنے شوہروں کے ساتھ نافرمانی اختیار کرنے لگتی ہیں لیکن یہ مرد طلاق

دیتا ہے اور نہ عورت خلع چاہتی ہے۔ ایسی حالتوں میں کیا چار کار اختیار کیا جائے۔ اس کے متعلق جب ذیل آیات وارد ہوئی ہیں:-

وَالْمَلَأْتِي تَحَاكُونَ مُشْوَزُونَ فَعَطُوسُونَ
وَالْحَجَرُ وَهْنٌ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضِرُ بُوْصَةٍ
فَإِنْ أَطْعَمَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ
بَيْنِهِمَا فَاَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحُكَمَا مِنْ أَهْلِهَا
إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا

ترجمہ: اور وہ عورتیں جن کی نافرمانی کا تم کو خوف ہو تو تم ان کو نصیحت کرو

آیت مذکورہ بالا میں درج ہیں اصلاح حال نہ ہو سکے تو آخری چارہ کار طلاق و خلع کامرد اور عورت دونوں کے لئے موجود ہے۔ وہ اس سے کام لے سکتے ہیں۔

اس موقع پر بطور جملہ مقررہ یہ ظاہر کر دینا مناسب ہو گا کہ بھولو سی فلیسل الزماں صاحب کے مسودہ قانون میں اس چارہ کار سے متعلق کوئی دفعہ وضع نہیں کی گئی ہے اس کے برخلاف مسودہ بھوپال میں اس کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ میری تاہم رائے میں اس حالت سے متعلق ایک دفعہ بلحاظ مفہوم و متعلق آیت درج قانون ہونی چاہئے۔

امام شافعی سے کتاب الام میں منقول ہے کہ زوجین کو بحالت "شقاق" (ناچاتی) نہیں چھوڑا جاسکتا۔ حاکم کو چاہئے کہ وہ زوجین کو اس امر پر رضا مند کرے کہ وہ حکم (ثالث) پر اپنے معاملہ کو بالکل چھوڑ دیں۔ اگر حکم مناسب سمجھیں تو ان میں خلع کرادیں یا تفریق کرادیں ورنہ حاکم کو اختیار ہو گا کہ واقعات اور حالات کے لحاظ سے جو تجویز مناسب سمجھے صادر کرے (ملاحظہ ہو کتاب الام جز ۴ رابع صفحہ ۱)۔

حضرت علی کے پاس ایک میاں بیوی آئے۔ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ ایک جم غفیر لوگوں کا تھا۔ حضرت عسلی نے حکم دیا کہ ایک حکم عورت کے لوگوں میں سے اور ایک حکم مرد کے لوگوں میں انتخاب کیا جائے

پہچانہ کرو بیشک اللہ بڑا بزرگ ہے اور اگر تم کو ان کے درمیان ناچاہتی
کا خوف ہو تو یہ جو ایک حکم (مرد) کے لوگوں میں سے اور ایک حکم (عورت) کے
لوگوں میں سے۔ اگر وہ دونوں اصلاح چاہیں تو اللہ ان کے درمیان نفیست
پیدا کرے گا بیشک اللہ بڑا بزرگ ہے۔

اس آیت میں وہ چارہ کار بتایا گیا ہے جو عورتوں کے نشوز کی حالت میں
اختیار کیا جاسکتا ہے اس میں تفریق کا کوئی حکم نہیں ہے بلکہ ”ان یصلحوا“
کے الفاظ سے یہ متنبہ ہوتا ہے کہ زوجین میں سے کسی کی خواہش جدائی کی نہ ہو بلکہ وہ فلاح
اصلاح حال چاہتے ہوں۔ چونکہ طلاق اور خلع کے متعلق علیحدہ آیتیں موجود تھیں
اس لئے یہاں اس کی صراحت کی چنداں ضرورت نہ تھی اگر ان تدابیر سے جو
بقیہ حاشیہ ص ۲۷ اور پند یہ امر ہے جو انحضرت صلم نے پند فرمایا اس لئے یہ مناسب نہیں
کہ عورت کی بدزبانی وغیرہ امور میں اس کے ساتھ یہ سلوک روا رکھا جائے۔ ہمارے نزدیک
ایمانت بھی سوسائٹی کے ان طبقات کے لئے ہے جس کی نسبت انحضرت صلم نے ارشاد فرمایا ہے
وہ مسلمانوں میں بہتر نہیں سمجھے جاسکتے۔

ایک حدیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر عورت مرد کی مار پیٹ کی بنا پر خلع یا خلع کرے
ثابت بن قیس بن شماس کی ایک عوی حید بنیت محل نے انحضرت صلم کے پاس اگر اپنے شوہر کی مار پیٹ
شکایت کی اور کہا کہ میں اپنے شوہر کے پاس رہنا نہیں چاہتی۔ انحضرت صلم نے ان کے شوہر کو بلا
مہر واپس دلا کر خلع کرادی (لاحظہ ہو کتاب الامم ص ۱۶۹)

کی صورت میں "اساک بالمعرف" کا تصور ہی پیدا نہیں ہو سکتا اس موقع
 مجھے دیگر ایڈیٹرز کے کتب کا حوالہ دینے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔ اختصار
 کے لئے مستحق القیام کا یہ حوالہ کافی ہے۔ رفع امر حاکم الی السلطان ضعیف
 حکم امر اہلہ و حکم امر اہلہا و ایما لکان لظہر دلائل الی السلطان یاخذ فوق
 یدہا بکما الغنیم و المحبوب فالحاکم صوالذی یتولی التظر فی الک و الفص
 بینہما دفتح القدر ص ۲۲۱ جلد ۲۲۱ یعنی ایسی عورت کا معاملہ سلطان و تمت
 کے پاس پیش کیا جائیگا اور وہ ایک حکم مرد کے لوگوں میں سے اور ایک حکم عورت
 کے لوگوں میں سے انتخاب کریگا اور ان میں سے جس کی زیادتی ہو اس کو بغیر
 حکم از سلطان کے پاس پیش کیا جائیگا جس کو وہ مانو ذکر یگا دیا کہ عنین اور محبوب
 کے متعلق حکم ہے کیونکہ حاکم ہی اس بار میں خور کرنے اور فیصلہ کرنے کا مجاز ہے
 ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے پاس ایک عورت بیوی آئے مرد نے
 شکایت کی کہ اس کی عورت ناشزہ (نافرمان) ہو گئی۔
 حضرت عمرؓ نے اس کو نصیحت فرمائی جب اس نے زبان اتار
 ایک گھر میں جس میں کوڑا کرکٹ بھرا ہوا تھا تین دن تک بند رکھا چوتھے دن
 باا کو چھا "تھو کیسی گدی" اس نے جواب دیا "تھے راحد ملی ہے تو
 تین راتوں" حضرت عمرؓ نے مرد کو فرمایا اگر وہ ایک بالی بھی دیتی ہے تو خلع کر لو
 ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا "نوز ایسا ہوتا ہے" اور

حضرت عمرؓ کا

فیصلہ

سحران حکموں کو بلا کر فرمایا۔ ”تم جانتے ہو تم کو کیا کرنا ہو گا؟ اگر تم مناسب سمجھو تو ان کو باور نہ ان میں تفریق کرادو۔ عورت کے کہا جو کچھ کتاب اللہ میں میرے مفیدیا میں اس پر اصرار ہے ”مرد نے کہا ”اگر تفریق کرائی جاتی ہے تو میں اس پر رضامند نہیں۔“ حضرت علی نے فرمایا: جس قسم جھوٹ کہتے ہو تم کو بھی وہی کہنا پڑیگا جو تمہاری عورت نے کہا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت علی نے مرد کو فرمایا ”تم اس وقت تک یہاں سے ہٹ نہیں سکتے جب تک کہ اس پر اقرار نہ کر لو۔“

ایمے کا اختلاف | ائمہ کے درمیان اس بارہ میں اختلاف آرا ہے کہ حکمین (ثانوں) اختلاف کو تفریق کا اختیار بلا رضامندی زوجین حاصل ہے یا نہیں ہر ایک کے وجوہ و دلائل اپنی اپنی جگہ مذکور ہیں جس کی صراحت اس موقع پر موجب تلعیل ہے لیکن اس امر میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ جب ناموافقیت اس درجہ پہنچ جائے کہ معاشرت بالمعروف نہ ہو سکے تو پھر آخری چارہ کار تفریق کا حاکم یا قاضی کو بہر حال اختیار کرنا پڑے گا۔ چاہے وہ مرد کو طلاق پر مجبور کرنے سے ہو یا خلع کر دینے سے بالطور خود دونوں میں تفریق کر دینے سے اختلاف طریقہ کارروائی اور ضابطہ کا ہے جس سے نفس سدا پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا اصل اس میں وہی ”اساک بالمعروف“ اور ”و لا تضار وھن“ اور ”ولا تمسکینھن فضا راً ہے کیونکہ ناموافقیت

وَلَا تَزِمُ اسْتَبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ أَحَدَ أَهْلِ غِلْظٍ فَلَا تَأْخُذُوا بِهِ
 شَيْئًا بَعَثْنَا أَوْثَمًا مِنْهَا وَكَيْفَ تَأْخُذُوا وَلَوْ أَنَّ فَصْلَ بَعْضِكُمْ إِلَى بَعْضٍ
 أَخَذْتُمْ مِنْكُمْ مِثْلَ غِلْظٍ ۚ

ترجمہ اور اگر تم ایک بیوی کی بجائے دوسری بیوی کو بدلنا چاہو جیسا کہ
 تم نے ان میں سے ایک کو دیا ہے بہت سارا مال۔ تو نہ تو تم اس میں سے
 کوئی چیز بہتان باندھ کر ادا پہلے گناہ کا ارتکاب کر کے اور کیسے ہوم
 اوس کو دے کر انہی ایک تم میں سے ہر ایک نے دوسرے سے متع حاصل
 کیا ہے اور عورتوں نے تم سے پکا عہد لیا ہے۔

یہ آیت اس صورت سے متعلق ہے جب کہ بعض مرد اپنی بیوی سے اکتا کر یا
 بیزار ہو کر دوسرا نکاح کرنے کا ارادہ کرتے ہیں لیکن ان کو مشکل یہ پیش ہوتی
 ہے کہ اگر طلاق دیتے ہیں تو دے ہوئے مہر سے ہاتھ دھونا پڑتا ہے اور اگر مہر نہ دیا
 ہو تو مہر کی کر لگ جاتی ہے اس لئے ان کی خواہش ہوتی ہے کہ کسی نہ کسی طرح
 بنام کر کے یا بہتان باندھ کر اپنا دیا ہوا مال ان سے لے لیں اور ان کو علیحدہ کر کے
 دوسری بیوی سے عقد موصلت اندھیں اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ ان کا
 یہ فعل کبھی صحیح متع نہیں ہے اور ان کے لئے یہ ہرگز جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے
 دئے ہوئے مال کو اس طرح واپس لیں ”میشاق غلیظ“ سے اوس قول و
 قرار کی جانب اشارہ ہے جو صدر اول میں بوقت نکاح مہر سے لیا جاتا تھا

خلع کر لینے کا حکم دیا۔

آنحضرت صلیم علیہ وسلم کا آنحضرت صلیم علیہ وسلم کے پاس اگر جب کوئی عورت خلع کی استدعا کرتی تو آپ اوس سے دریافت فرماتے تھے ”کیا تم اوس کو اس کا دیا ہو ا مال واپس کر دو گی۔“ اگر وہ اس پر راضی ہو جاتی تو مرد سے آپ فرماتے جو وہ دیتی ہے اوس کو بغیر کسی اضافہ کے قبول کر لو اور طلاق دیدو۔“ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔ خذ الذی لکما علیک وحل سبیلکما، یعنی تمہارا جو کچھ اس کے ذمہ ہے وہ لے لو اور اس کو چھوڑ دو ولاحظہ ہو کشف الغمہ للشمرانی جزو

دوم ص ۹

ان روایات و آثار سے ظاہر ہے کہ نفاذ خلع کے لئے مرد کی رضامندی

ضروری نہیں ہے۔ قاضی یا حاکم کو اختیار ہے کہ وہ شوہر کی بلا رضامندی حالات کے لحاظ سے خلع کرادے یا طلاق لوادے۔ یا تفریق کر وادے۔ اگر حق خلع کا نفاذ مرد کی رضامندی پر موقوف ہوتا تو ضرور مرد کی رضامندی دریافت کی جاتی اس طرح جب نشوز اس درجہ پہنچ جائے کہ موافقت کی کوئی صورت ممکن نہ سکے اور جن معاشرت کے ساتھ زندگی بسر نہ ہو سکے تو پھر مرد کی رضامندی کا سوال باقی نہیں رہتا آنحضرت صلیم علیہ وسلم اور احکام قرآنی بھی اس کے مؤید ہیں۔

مرد کا نشوز اس کے ایک غلط خیال لوگوں کے ذہن میں جما ہوا ہے کہ ہمیشہ نشوز اور اس کی صورتیں عورتوں کی جانب سے ہو کر رہا ہے۔ کبھی نشوز مردوں کی طرف سے بھی ہوتا ہے چنانچہ آیات ذیل اس پر دلالت کرتی ہیں۔

اختیار کرو تو اللہ تمہارے کاموں کو پھر کئے والا ہے اور ہرگز عدل
 نہیں کر سکتے تم عورتوں کے درمیان اگرچہ تم اس باب میں مرص
 ہی کیوں نہ ہو پس نہ جھک جاؤ ایک ہی جانب اور دو سر ہی کو
 معاف نہ کرنا کہ چھوڑ دو۔ اور اگر تم صلاح و تقویٰ اختیار کرو تو
 اللہ بخشے والا اور رحم کرنے والا ہے اور اگر وہ دونوں غلط
 ہو جائیں تو ان میں سے ہر ایک کو اللہ اپنی وسعت سے ستغنی

کر دیگا اور اللہ وسعت دینے والا اور جاننے والا ہے۔

مسئلہ تیسواں اس آیت میں مرد کے متعلق صراحتاً "فتور" کا لفظ استعمال کیا گیا
 از دو واج کا ہے اور یہیں سے مسئلہ بعد از دو واج کاصل لیس جس پر نے
 حل تعلیم یافتہ حضرات اور ایسے۔۔۔ مفتویوں کا اعتقاد ہے اسلام
 نے عورت کو حق طلاق عطا کر کے اور اس آیت کے دیوے کی جہت میں جب کہ مرد
 ناشدنیہ یا بے اتھائے ہو جائے عورت کو اپنے نفس و حقوق سے دست بردار ہونا
 کہ اپنے کی اجازت دیکر رہتہ طریقہ اپنی شکل میں اکا صل بخوبی کیا میں نے اس
 عقول عاجز و نادان کی طرح کیا ہے جسے موضوع بحث سے خارج کرنے میں اس کو چھوڑنا
 نہیں چاہیے۔

صحابہ کا طرز اسباب کی عادت تھی کہ جب وہ وہ انکار کرنا چاہتے تھے تو اپنی
 عمل بعد از دو واج پر اپنی عادت کے دریاقت کرتے تھے کہ وہ اپنی عورت کے ساتھ رہنے
 کی صورت میں

طبری کی روایت ہے کہ زمانہ سلف میں عورت کے اولیا ہر دو سے یہہ اقرار بلکہ
 عطف لیا کرتے تھے کہ مرد یا تو عورت کے ساتھ حسن سلوک کے ساتھ پیش آئے یا اس
 کو دھت و افسان کے ساتھ بھت کر دے ایسی حالت میں بعض نیک بیویاں
 نہیں چاہتیں کہ مرد کی خواہشات میں خلل انداز ہوں اور اس سے جدائی حاصل
 کریں اس لئے اپنے شوہر کو اپنے حقوق سے دست بردار ہو کر اجازت
 دیدیتی ہیں کہ وہ دوسری شہابی کرے اور ان کو علیحدہ نہ کرے اس طرح
 کی مصالحت کو ذیل کی آیت میں جائز قرار دیا گیا ہے۔

ان امراء خافت من بعلہا نشوزا و اعوانا فلا من علیہما
 ان یصلحا ینصحا علی الخیر و اخیست الا نفس الشیخ
 وان تمسوا و اتفقوا ان اللہ کان برہما و یرحمہما
 و لن یصلیہ و ان تعال لہ اوبین اللہ ما و لو حشمت فلا
 تمیلوا کل الیل فتسدروہا کما لم تعلقہ و ان یصلحوا
 و اتفقوا ان اللہ کان عفورا رحیما و ان یتفرقا یصلح
 من سعتہ و کان اللہ واسعا علیما (سورہ نسا)

(ترجمہ) اور اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے نفرت یا بے رنجی کا خوف کرے
 تو ان دونوں پر کوئی گناہ نہیں ہے اگر وہ باہم صلح کر لیں صلح بہتر ہے اور انہیں
 انسانی میں حرص کا مادہ و دیعت کیا گیا ہے اور اگر تم نکو کاری اور پرہیزگاری

کو ہند کرتی ہو تو اللہ نے تم میں سے نیکو کاروں کے لئے اجر عظیم مہیا کر رکھا ہے۔

کیا مسلمانوں کے لئے ان کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل و عمل نمونہ نہ ہونا چاہئے؟ لیکن افسوس ہے کہ ہم نے کتاب و سنت کو پس پشت ڈال دیا ہے اور ہدایہ اور قدوری اور کنز میں جو کچھ لکھا دیا ہے اس سے ایک اپنے آگے بڑھنا نہیں چاہتے جو لوگ محض فقہ حنفی کی تصریحات سے کام لیں اس مسئلہ کو ایک محدود دائرہ نگاہ سے دیکھنا چاہتے ہیں انکی خدمت میں عرض ہے کہ امت اسلامیہ میں صرف پیر و ان مذہب حنفی داخل نہیں ہیں اور علمائے اخلاف میں بھی بہت سے علما و ضروریات زمانہ کے مد نظر اس بات پر مجبور ہوئے ہیں کہ خلع و طلاق کے مسائل میں دیگر ائمہ کے مذہب پر عمل کریں۔ چنانچہ سرکار عالیہ بھوپال نے حقوق ازدواج کے متعلق جو قانون وضع کیا ہے اس کے مرتب کرنے والے حنفی علما ہیں۔ مصر و شام میں بھی قریب قریب ایسے ہی قوانین نافذ ہو چکے ہیں بعض حضرات نے موجودہ مشکلات کو رفع کرنے کے لئے فقہ حنفی کے مسئلہ تفویض طلاق پر عمل کرنے کا مشورہ دیا ہے لیکن اس پر عمل کرنے کو ناجائز و فائدہ اٹھانے سے تعبیر کرتے ہیں کیونکہ قرآن میں اس کی تصریح نہیں ہے اگر مسئلہ درحقیقت صحیح اور جائز ہے تو پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ اس پر عمل کرنا کیونکر

اور نبیؐ کے لئے آمادہ اور راضی ہے یا نہیں اگر وہ راضی ہوتی تھی تو اسکو اپنے جلا
عہد میں رکھتے تھے ورنہ طلاق دیکر جہاں کر دیتے تھے (کشف الغمہ للشعرانی)

ان تمام روایات و احادیث اور اہل سلف صلح سے یہ امر اجماعی طرح ثابت
ہے کہ نکاح کے معاملہ میں شریعت اسلامی نے کبھی عورت پر ظلم و تشدد و جبر و اکراہ کو جائز
نہیں رکھا ہے

آیت تخییر رسول مقبول صلعم سے بڑھ کر کون ازدواجی زندگی میں حسن معاشرت کا
نمونہ ہو سکتا ہے اور آپ کی ذات مقدس سے بڑھ کر کوئی اپنی بیویوں کے ساتھ لہجہ
بڑاؤ کر سکتا ہے لیکن جب بعض ازواج مطہرات سے کسی خانگی معاملہ میں کچھ بغلی
پیدا ہو گئی اور آپ نے کچھ دنوں کے لئے اپنا بستر الگ کر لیا جس کا قصہ کتب احادیث
میں مفصلاً مذکور ہے تو آیت تخییر نازل ہوئی اور ارشاد ہوا :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تَرْضَوْنَ الْعِلْوَةَ مِنَ اللَّهِ
وَالَّذِينَ تَهْتَكُونَ أَمْتَكُمْ وَأَسْرًا حَمِيلًا
وَأَن كُنْتُنَّ تَرْضَوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْأَرْوَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ
أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا

(ترجمہ) اے نبیؐ کہدے اپنے بیویوں سے کہ اگر تم دنیا کی زندگی اور
اس کی زیب و زینت کو چاہتی ہو تو آؤ میں تم کو کچھ دیکر بہت عمدگی کے
ساتھ رخصت کر دوں گا اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول اور دار آخرت

تسلیم کیا گیا اور بنظر استخوان دیکھا گیا اس کے بعد پھر اس مسئلہ کے متعلق کچھ لکھنے پڑھنے کا موقع نہیں آیا اور یوں بھی راقم ایک عرصے سے اخبار میڈیا اور مضمون نگاری سے بے تعلق ہے۔ بقول طالب آلی سن

لب از لفتن چنان بستم کہ گوئی
دہن بر چہرہ زخمی بود بہ شد

لیکن مولوی خلیل الزماں صاحب کا سودہ قانون ازدواج جب اخبارات میں شائع ہوا تو راقم نے صاحب موصوف کی خدمت میں اس مبارک اقدام پر اظہار تمہنیت کرتے ہوئے قانون مذکور کی بعض دفعات کی ترمیم کے متعلق اپنے خاکی خط میں توجہ دلائی تھی لیکن نفس قانون کی مخالفت میں بعض مضامین کو دیکھنے کے بعد امر حق کے اظہار پر مجبور ہونا پڑا اس سے ہرگز راقم کا یہ نشاء نہ تھا ہے کہ باب بمبادلہ و مناظرہ کھولا جائے یا کسی شخص خاص کی تحریر کا کوئی معارفہ کیا جائے اس لئے بہت سی ایسی باتیں جو ان مضامین میں مکمل نظر نہ آئیں بلا ادائی جواب چھوڑ دی گئیں کیونکہ ان کو نفس مسئلہ سے کوئی تعلق نہ تھا۔

یہاں کے مسلمان خاندانوں کی ازدواجی زندگی کا راقم کو بطور خاص تجربہ ہے اور متعدد واقعات ایسے نظر سے گزر چکے ہیں جو موجودہ تعامل فقہاء کی وجہ سے ناقابل علاج ہو گئے اور ان کے نتائج حد درجہ افسوسناک تھے اور احکام شریعت اور دین اسلام کی بدنامی اور رسوائی کا موجب بن

ناجائز ہو گیا رہی قرآن کی عدم تصدیق کی بحث تو بغیر مسئلہ کے جوازیں بھی
 دخل انداز ہو سکتی ہے لیکن ان حضرات کو غور کرنا چاہئے کہ اس تکلف بارہ اولیٰزم
 الا یلزم کی ضرورت ہی کیا ہے جب کہ شریعت کی راہیں کھلی ہوئی ہیں اور
 نصوص شریعہ اس بارہ میں ایک بڑی حد تک صریح و قطعی ہیں اور قرآن میں
 صاف اور واضح احکام ان مشکلات کے حل کرنے کے لئے موجود ہیں یہ ضرورت
 جس کے لئے آج ربع صدی سے ہندوستان کے مسلمان آتش زہرہ اور یقہ اہل ہینتہ
 و الحاح ان حضرات سے استدعا کر رہے ہیں کہ وہ ملت اسلامیہ پر رحم فرمائیں اور موجودہ
 حالات و ضروریات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اپنے مسلک خفیت سے انہیں
 کسی قدر تجاوز کرنا پڑے تو اس سے دریغ نہ فرمائیں کیونکہ سلف صالح نے
 ایسے مواقع میں یہی عمل کیا ہے۔ مجدد الملائکہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ تیرہ کرار
 زمانہ میں کون امر اور موز شریعت کا واقف کار ہو گا اور شاہ صاحب کی عقیدت
 میں کس کو شبہ ہو سکتا ہے ملاحظہ فرمایا جائے کہ انہوں نے اس باب میں
 حجتہ اللہ البالغہ کیا تحریر فرمائی ہے۔
 آج سے تقریباً تہہ اٹھارہ سال قبل ایک صورت واقعہ سے متعلق جو شاہ
 ہند میں پیش آئی تھی ہندوستان کے اخبارات میں یہ مسئلہ چھڑکا ہے اور انباء و
 امیر میں مولانا ابوالکلام آزاد اور دیگر حضرات کے مضامین شائع ہوئے
 تھے خاکسار نے بھی اپنی ماقص تحقیق کی بہ موجب اظہارِ خیال کیا تھا جس کو عموماً

ایک تائیدی | خلع کو عورتوں کا حق قرار دینے میں صرف رقم المحروف ہی منفرد
 شہادت | نہیں ہے بلکہ اکثر علماء اس کو عورت کا حق قرار دیتے ہیں
 اور اس کے ناقد کرنے میں مرد کی رضامندی کو غیر ضروری قرار دیتے ہیں حال
 ہی میں حضرت استاذی مولانا مولوی عبدالقدیر صاحب مدظلہ پروفیسر
 دینیات عثمانیہ کالج کا مضمون عورتوں کے حقوق کے متعلق ”مجموعہ تحقیقات
 علمی کلیہ جامعہ عثمانیہ“ میں شائع ہوا ہے۔ حق یہ ہے کہ حضرت مدوح
 نے بحال تحقیق و تجسس علمی نہایت مدلل و مبسوط مقالہ بحوالہ کتب فقہیہ و احکام
 شرعیہ تحریر فرمایا ہے جو اس قابل ہے کہ اہل علم اس کو بغور و تامل مطالعہ
 کریں۔ اس مضمون کے بعض فقرات ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔ جس سے
 ظاہر ہو گا کہ حضرت مدوح کی تحقیق بھی یہی ہے کہ خلع عورت کا حق ہے
 جو اسلام نے بطور خاص عورت کو عطا کیا ہے اور اس کا نفاذ مرد کی
 رضامندی پر موقوف نہیں ہے۔ چنانچہ حضرت مدوح ارشاد
 فرماتے ہیں:-

..... ”خلع کا حق عورت کو ہے بمقابل اس طلاق
 کے جو مرد کے ہاتھ میں کی گئی ہے۔ جب کہ وہ عورت سے نزار
 ہو..... پھر اگر قاضی کو معلوم ہو جائے کہ شوہر
 اسکا بالمعروف نہیں کرتا تو طلاق کا حکم دیگا۔ نہ اتنے کیصورت

کے متعلق اغیار کو یہ کہنے کا موقع حاصل ہے کہ

اگر حقیقت اسلام درجہاں این است
ہزار خندہ کفر است بر سلمان

یہ تمام خیالات و حالات ایک عرصہ سے سوہان روح تھے خد
اسلامی کے جذبہ نے مجبور کیا کہ اس بارہ میں جو کچھ اپنے ناقص خیالات
تھے ان کو پیش کر دیا جائے زمانہ کے انقلاب نے عامۃ الناس
کی ذہنیت میں بہت کچھ تبدیلی پیدا کر دی اور لوگ اپنی حقیقی ضروریات
کو محسوس کرنے لگے ہیں اور حق طلبی کا جذبہ مردوں سے گزر کر عورتوں
میں بھی سداہت کرنا جا رہا ہے اب ”مومنات غافلات“ کو زیادہ عرصہ
تک غفلت میں نہیں رکھا جاسکتا اور اگر مردوں نے عورتوں کے واجبی
حقوق دینے میں جو خدا و اس کے رسول صلعم نے ان کو دئے ہیں بے
توجہی اور تعصب و تشدد سے کام لیا تو اس کا رد عمل جیسا کہ ہر ایک
تحریک اصلاح کا ہو اگر تباہی بہت سخت ہو گا۔ قبل اس کے کہ نئی روشنی
اور آرزو دنیاوی کا سیلاب ہماری گھریلو زندگی کو تباہ کر دے۔ علماء
اور ہی خواہان امت کا فرض ہے کہ وہ احکام قرانی کے بہ موجب موجودہ خلیوں
کے اسداد اور اصلاح کی فکر کریں اور قبل اس کے کہ پانی سروں سے گزر جائے
اس کی نکاسی کی تدبیر کریں۔

مرد اور عورت کا مرتبہ

اسلامی نقطہ نظر سے

گاہ گاہ ہے باز خواں اس قصیدہ؎
 سنا زہ خواہی دشتن گواغبائندہ؎
 ہماری موجودہ حقوق نسوان کے مسئلہ کو اٹھ کرنے کے وقت اس ذہنیت کو
 نوہنیت | ملحوظ رکھنے کی ضرورت ہے جو فی زمانہ عالم طور پر عورت کے
 متعلق ہم لوگوں کے دل و دماغ پر چھائی ہوئی ہے۔ ہمارے
 نزدیک عورت کی حقیقت اس کے کھلونے سے زیادہ نہیں ہے جس کو شخص
 ہماری نفسی طبع اور دل خوش کرنے کے لئے خدا نے اس دنیا میں پیدا کیا ہے۔
 جس سے ہم اپنی خواہشات نفسانی و حیوانی کو پورا کرتے ہیں اور زیادہ ترقی کی جگہ

شہید مضمون اخبار "مختار" روزانہ بلوچہ جیلہ آباد میں طبع ہوا تھا جس میں بعض غلطی ترمیمات کو ی گئی ہیں

میں شوہر کا دائم مقام ہو کر خود طلاق دیگا۔

حضرت ہندو ج اپنے مضمون کے اخیر میں تحریر فرماتے ہیں:۔

..... اسلام میں عورت کے لئے کتنی قسم کی

تنگی نہیں۔ اگر نا اتفاقی کی صورت میں مرد کو طلاق کا حق ہے

تو عورت کو خلع لینے کا حق ہے..... اگر عورت

کی شرارت ثابت ہو تو اس کو مہر سے ہاتھ اٹھانا

پڑے گا۔ قاضی خلع کر دے گا.....

وَالسَّلَامُ عَلَيْكِ مِنْ أَتَمِّعَ إِلَيْكِ

مطبوعہ اعظم اسلام پریس

ہو سکتا۔ اور اس کی بنا پر کفر و الحاد تک کی فرد جرم لگائی جاسکتی ہے، مسئلہ طلاق و فلیح جب سے چھڑا ہے ان ہی خیالات عالیہ کا مظاہرہ دیکھئے اور سنئے میں آ رہا ہے جس سے غائبانہ نسوان کے جذبات لطیف کو ضرور چھیں لگی ہوگی لیکن میں اپنی بہنوں کو المیہ نمان دلا نا چاہتا ہوں کہ بانی اسلام اور اسلام نے عورتوں کی تنظیم و تکریم اور ان کی حقوق کی حفاظت میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا اور مردوں کو جو درجہ نفیست عطا کیا گیا ہے وہ اس ذمہ داری سے متعلق ہے جو ان کے کندھوں پر عورتوں اور ان کے حقوق کی حفاظت کے متعلق عائد کی گئی ہے اس کا تعلق تصورات ضعیف نوعی سے کسی طرح نہیں ہے جن حضرات نے یہ خیال کیا ہے انہوں نے ”الرجال قومون علی النساء“ اور ”للرجال علیہن کے حق“ کے معنی سمجھنے میں غلطی کی ہے۔ جو مرد اپنی اس ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہوتے یا نہیں ہو سکتے وہ عورتوں پر کسی اعلیٰ نفیست کے مستحق بھی نہیں ہو سکتے۔

نظام معاشرتی یہ ظاہر ہے کہ دنیا کے ہر ایک نظام کے لئے کسی نہ کسی وحدت کے لئے مرکز کی ضرورت ہے۔ کی جانب اجتماع ہونا ضروری ہے۔ انسان کی گھریلو زندگی بھی ایک نظام رہتی ہے۔ اور اس کا بھی ایک نہ ایک مرکز ہونا لازمی ہے۔ یہاں یہ ہے کہ یہ مرکز کس کو قرار دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ مرکز وہی ہو سکتا ہے جس پر زیادہ سے زیادہ ذمہ داری کا بوجھ رکھا گیا ہو مرد پر کراچیویں بچوں کے نفقہ کا اس کا بالمعروف حق اور سرسبز باہا حسان کا بار عائد کیا گیا ہے۔ اس فطرت کے لحاظ سے جو مرد اور عورت کی خدائے بنائی ہے یہ فیصلہ بالکل مطابق عقل و انصاف تھا اس لئے طلاق کا

تو وہ تو والد و تناسل کا ایک آلہ اور ذریعہ ہے جس سے حفاظت نسل کا کام لیا جاتا ہے۔ نکاح کے نام سے گویا عورت کو بمعاضہ مہر خرید لیا جاتا ہے (اگرچہ آجکل یہ معاضہ بدلے نام ہوتا ہے ورنہ درحقیقت یہ خرید و فروخت بلا معاضہ انجام پاتی ہے) اور طلاق کے ذریعہ جب جی چاہے چھوڑ دیا جاتا ہے کیونکہ نکاح کی تعریف یہی لگائی ہے کہ وہ "ملک" کا نام ہے پس عورت کو یا کسی اور کو اس امر کا حق ہی کیا ہے کہ وہ مردوں کے اس حق میں دست اندازی کرے۔ کیا غلام آقا سے سترابی کر کے حلقہ غلامی سے آزاد ہو سکتا ہے۔ کیا کسی کے ملک کو کوئی بزور حکومت چھین سکتا ہے اگر کسی نے ایسا کیا بھی تو کیا وہ عند اللہ جائز ہوگا عورت کو ہر طرح کے نقص اور کمزوری کا منبع قرار دیکر اور اپنی فوقیت جتا کر اس کے حقوق کو غصب کرنے کی کوشش میں اس کی ہر طرح کی توہین و تذلیل کی جاتی ہے۔ اگر یہ خیالات محض عوام تک محدود ہوتے تو کم از کم ان سے بحث کرنے اور ان کو اہمیت دینے کی ضرورت نہ تھی لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ ان خیالات کا اظہار ان اصحاب کی جانب سے کیا جاتا ہے جو اعلیٰ علم کہلاتے ہیں اور بطور حقیقت اور واقعہ کے پبلک طور پر اسکا اعلان کیا جاتا ہے اور قرآن و حدیث کو اتلا پیش کیا جاتا ہے اس لئے ہم چاہتے ہیں کہ اس صحبت میں اپنی ناقص معلومات کی حد اس مسئلہ پر نظر فرمائیں کہ آیا اسلام اور محققین اسلام کا عورت سے متعلق یہی نظریہ ہے اور جو بات مردوں کی نفیست سے متعلق آئی ہیں کیا ان سے نفسی اور نوئی نفیست مراد ہے یا ان کا کوئی اور مطلب ہے اس مضمون میں ہم اپنی طرف سے کچھ لکھنا نہیں چاہتے کیونکہ اگر ہم ایسا کریں گے تو اجتہاد کے بدترین جرم کے مرتکب ہونگے جو آجکل کسی طرح قابل معافی نہیں

سے کہ ہے۔ قال الخطابی: الکلمۃ قول اللہ تعالیٰ فاما بمعروف و تسریع باحسان (العقد النظم)
 ہم کو کوئی بھی عجب ذہنیت ہو گئی ہے جو فضیلت ایفائے حقوق پر مبنی ہے وہ اتنا ہی حق کے لئے
 آجکل کام میں لائی جا رہی ہے۔ یہیں تفاوت رہا زکات تا مکہجا۔

قرآنی آیات اس فضیلت کے تعلق قرآن مجید میں دو جگہ آیتیں وارد ہوئی ہیں ایک جگہ ارشاد
 ہوتا ہے:-

پہلی آیت | الرجال قوامون علی النساء بما فضل اللہ علیہن و بما انفقوا من
 اموالہن فالصالحات قانتات للغیبت علی حفظ اللہ |

یعنی مرد عورتوں کے محافظ اور نگران اور خبر گیری بنائے گئے ہیں۔ اور یہ ایک ایسی فضیلت ہے
 جیسی کہ بعض مردوں کو بعض پر محال ہے اور یہ فضیلت ان کو عورتوں کے اخراجات کا اڑھانے
 کی وجہ سے بھی حاصل ہوتی ہے پس جو عورتیں نیک ہیں وہ مرد کی اطاعت کو لازم اور اپنے
 شوہروں کی ان کے پیچھے پیچھے محافظ ہیں کیونکہ اللہ نے ان کی حفاظت کی ہے مطلب
 یہ ہے کہ جس طرح اللہ نے مردوں کو "قوام بنا کر عورتوں کے اخراجات اور قسم کی ذیوی مشقتوں
 اور تکالیف سے بچایا اور بے نیاز کر دیا اور ان کی حفاظت کر دی اس طرح ان کو چاہئے کہ وہ
 اس کی شکر گزاری میں خدا کو نہ بھول جائیں اور اپنے شوہروں کے حقوق کا لحاظ رکھیں۔ "بما فضل
 اللہ علیہن بعض" سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح مردوں میں سے بعض کی فضیلت
 بعض پر نفیس حالات اور اعمال کی وجہ سے ہے اسی طرح عورت پر مرد کی فضیلت بھی انہیں
 حالات اور اوصاف کی وجہ سے ہو سکتی ہے مطلق جنیت کی فضیلت اس سے ملزوم نہیں ہے

سرستہ بھی مرد کے ہاتھ میں رکھا گیا۔ لیکن عورت کے حقوق کی حفاظت کے لئے اس کو حق خلع دیا گیا جس کا نفاذ یا تو باہمی رضامندی سے ہو گا یا قاضی کے توسط سے اور اگر عورت زیادہ احتیاط کو مدنظر رکھے تو اس حق کو بوقت معاہدہ کاح اپنے حق میں منتقل کر سکتی ہے تاکہ اسکو مرد کی مرضی یا قاضی کے فیصلہ کی ضرورت باقی نہ رہے فقہاء کی تصریحات کی بموجب اگر وہ اپنے اس حق کو عورت کے ہاتھ میں بوقت معاہدہ کاح دیدے تو جائز ہے۔ تفویض طلاق اور ابراہیم کے مسائل ہر ایک فقہ کی کتاب میں بطور تشریح کے ساتھ موجود ہیں اس طرح اسلام نے عورت کے حقوق کی حفاظت کا ملاء و مکلا کر دی ہے۔

مرا موعیہ ر | جو لوگ محض خصوصیات جنسی و نوعی کو مرد کی فضیلت کا معیار قرار دیتے ہیں
فضیلت وہ غلطی ہیں۔ بلکہ مفسرین و محققین کی تصریحات کی بموجب مرا موعیہ
 اچھا سلوک اور نیک برتاؤ ہے جو بحیثیت اور باوجود قوی ہونے کے مرد اپنے سے کمزور جنس
 یعنی عورت پر کرتا ہے۔ اسلام ہی دنیا میں ایک ایسا مذہب ہے جس نے ہر طرح کی خصوصیات
 نوعی اور جنس کو میٹ دیا۔ اور تمام نبی نوع انسان کو ایک سطح پر لا کر کھڑا کر دیا اور تقویٰ اور
 عمل صالح کو معیار شرافت و برتری قرار دیا۔ ”یا ایہا الناس انا خلقناکم من نکر و انشی و جعلنا
 شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکرکم عند اللہ تعظیم ان اللہ علیم خبیر“ سورہ حجرات
 حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خطبہ ارشاد فرمایا تھا اس میں آپ نے اعلان فرمایا کہ کسی عربی
 کو غیبی پر کوئی فضیلت یا نفع عمل صالح کے نہیں ہے اور عورتوں کے حقوق کی نگہداشت کے متعلق
 خاص طور پر مردوں کو وصیت فرمائی۔ اور ارشاد فرمایا کہ تم نے خدا کے کلمہ سے ان کو اپنے لئے
 حلال کیا ہے۔ کلمہ اللہ کی تشریح علمائے محققین نے اساک بالمعروف و نکرہ بالاحسان

”قوام کے معنی“ درحقیقت لفظ ”قوام“ سے عورتوں کی حرمت اور کرامت کا اظہار ہوتا ہے۔ نہ کہ ان کی تنقیص کا معنی کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے جس لطیف کی خبر گیری ان کی ضروریات زندگی کی فراہمی اور ان کے آرام و آسائش کا بندوبست اور انکو ہر قسم کے خطرات و تکالیف سے محفوظ رکھنا اور انکو ذرائع معاش کی فکر سے مستغنی کرنا یہ سب ذمہ کیا گیا ہے اور یہی فضیلت اس کی ہے کہ وہ اپنی ذمہ داری کو پورا کرے اور اس کا ساتھ عہدہ برہمہ اور یہی اس کا درجہ ہے جس کو آیت ثانی میں بیان کیا گیا ہے اور یہ اس قسم کی فضیلت ہے جیسی کہ بعض مردوں کو مردوں پر حاصل ہے کیونکہ یہ فضیلت مبنی و نوعی نہیں ہے اوصاف اعمال و خصال سے اس کا تعلق ہے پس اس آیت سے جنسی و نوعی فضیلت کا جو ادعا کیا جاتا ہے وہ صیرحاً مفہوم و منطوق آیت کے خلاف ہے۔

صاحب لسان و اہم نے ”قوام“ کے جو معنی اوپر ظاہر کئے ہیں اس کی تائید علمائے تاج کی سند ادب کی ذیل کی عبارتوں سے بخوبی ہوتی ہے جس کو اتنا دوا

درج کیا جاتا ہے :-

”وقام الرجال علی المرأة ما نہا وانہ لقوم علیہا ما نہا و فی التزیل العین
الرجال قوامون علی النساء و لیس لارضا واللہ اعلم القیام الذی هو المشو ل^{التقیب}
فذا القیوم و انما هو من قیوم قت بامر و فکانہ واللہ اعلم الرجال تکلفنی
بامور النساء معینون بشؤونھن“ (لسان العرب جلد ۵ صفحہ ۵۰۰ مطبوعہ مصر)
”وفی مدح القیام معنی الحماقة و الاصلام و منہ قیوم تعالی الرجال قیامون علی النساء و قیوم

بلکہ یہ مفہوم ہوتا ہے مرد اعدائے فضیلت اس وقت کر سکتے ہیں جب کہ وہ اپنی ذمہ داری کو جو بحیثیت ”قوام“ ہونے کے ان پر عائد کی گئی ہے۔ ادا کریں۔ ”ما حفظ اللہ“ سے ظاہر ہے کہ خود خدا نے اپنی شریعت کے ذریعہ عورتوں کے حقوق کی اس طرح حفاظت کر دی ہے کہ کوئی ان کو چھین نہیں سکتا یہ ایک ایسا جملہ ہے جس نے عورتوں کے حقوق کی حفاظت و سیانت کی گویا جٹسری کر دی اور اس پر ہمہ ثبوتی لگا دی۔

”ہاں انھوں نے خود خدا نے ایک طرح کی نوع فضیلت کا تعین فرمادیا اور ظاہر فرمادیا کہ نفاذ دینے اور ان درجات کا بار اٹھانے کی وجہ سے مردوں کو یہ فریت حاصل ہوئی ہے۔“

امام فخر الدین رازی اپنی تفسیر میں اس عایانہ خیال کو جو بعض خصوصیات تشریح کی جنسی اور نوعی کی بنا پر مردوں کی فضیلت کے متعلق اس زمانہ پر پیدا ہو گیا تھا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

”جاننا چاہئے کہ جب خدا تعالیٰ نے یہ فرمادیا ہے کہ تم میں سے بعض کو بعض پر جو فضیلت دی گئی ہے اس کو نہ تجاوز اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ ان آیات کے نازل ہونے کا سبب یہ ہے کہ عورتوں نے میراث میں مردوں کو ترجیح دینے کے متعلق چہ سیگوئیاں کی تھیں تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اس ترجیح کی وجہ بیان کی اور ظاہر کیا کہ مرد عورتوں کے نگران اور محافظ ہیں۔ اس لئے اگرچہ تمتع حاصل کرنے میں دونوں باہم برابر کے شریک ہیں مردوں کو خدا حکم دیا کہ وہ مہر ادا کریں اور نفقہ دیں پس یہ زیادتی اس زیادتی کے مقابل میں ہو اس طرح حقیقت کوئی زیادتی اور ترجیح ہی نہیں ہوئی“ (جز و ثالث تفسیر کبیر صفحہ ۱۰۱)

”وتموز کے لفظ سے فرماتے ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یوں ان تمام امور کو داخل کرتے ہیں جو کسی قوم کو
یا فرقہ کی طرز معیشت اور تمدن کے لحاظ سے مناسب حال تصور کئے جا سکتے ہیں۔“

درجہ کے متعلق حضرت
ابن عباس کی
تشیع

للبرجال علیھن حجتہ عورتوں کو مردوں پر درجہ ہے۔ امام حنیف
درجہ کی تفسیر میں تمام مختلف فیہ اقوال نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”ان تمام اقوال میں اولیٰ وہی ہے جو حضرت ابن عباس سے مروی
ہے کہ درجہ جکاؤ کر خدا کے لیے رحم نے اس مقوہ پر فرمایا ہے۔ وہ یہ ہے کہ

عورت اگر مرد کے بعض حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کرے تو مرد کو چاہئے کہ اس سے چشم پوشی کرے
اور درگزر کرے اور خود اس کے پورے پورے حقوق ادا کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ ”للبرجال علیھن حجتہ
کا ذکر لھن مثل الذی علیھن المعروف“ کے بعد فرماتا ہے..... جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مرد کو
اس امر کی ترغیب دی گئی ہے کہ اگر ان کے حقوق کی ادائیگی میں عورتوں کی جانب سے کوتاہی بھی ہو تو
اس سے درگزر کرے وہ اس درجہ کو حاصل کریں جو خدا نے ایسی صورت میں ان کے لئے مقرر فرمایا
ہے حضرت ابن عباس فرمایا کرتے تھے کہ میں نہیں چاہتا کہ اپنی بیوی سے اپنے حقوق پورے پورے
وصول کر لوں تاکہ میرا درجہ قائم رہے کیونکہ اللہ فرماتا ہے ”وَاللِّبْرَالِ عَلَیْھِنَّ حِجَّتُھُمْ (مُخَصَّصًا)
آپ نے دیکھا ہمارے سلف ”درجہ“ کے کیا معنی لیتے تھے اور آج اس کے کیا معنی لئے جاتے ہیں
آج درجہ و فضیلت کو مرد اپنے تجربہ و حکم و تشدد اور غضب و حقوق نسوان کے لئے وجہ قرار دیتے ہیں لیکن
سلف صالح اپنے سلوک اور برتاؤ اور جن معاملات اور عمل و بردباری سے یہ درجہ حاصل کرنا چاہتے
تھے اور اسی پر عمل پیر تھے اور بغیر ان اوصاف کے محض مرد ہونے کی وجہ سے اپنے آپ کو اس درجہ کا

تَعَالَا مَحَبَّتِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا حَافِظًا الْقَوَامِ الْمَتَكْفِنِ بِاللَّهِ
لِتُجَازِ الْعُرُوسُ جِلْدَهُ وَصَفَى مَطْبُوعُهُ مِصْرًا

دوسری آیت | دوسری آیت جس کی بناء پر ادعائے فضیلت کیا جاتا ہے قبل سے
وَلَمْ يَنْبُلِ الْمَذْيُ عَلَيْهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلْعَالِ عَلَيْهِمْ حَقٌّ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

حکیم

(ترجمہ) عورتوں کے وہی حقوق ہیں جو مردوں کے عورتوں پر ہیں بجائی کے ساتھ اور مردوں کو
اس مختصہ طبع جملہ نے عورتوں کو وہ سب کچھ دیا جو کوئی مذہب اور
شریعت یا قانون اور نصابطہ نہیں نسوان کو دے سکتا تھا
ماثلت حقوق سے وہ فریض دو اجبات مراد ہیں جو زن و شوہر بطور تبادلہ ایک دوسرے کے
حق میں ادا کرتے ہیں مثلاً اگر لڑکی بکائی کے لئے جاتا ہے تو عورت گھر میں اس کے آرام و آسائش کا
انتظام کرتی ہے مرد اگر چلچلاتی دھوپ اور لڑکھڑاتے جاڑے میں ذریعہ معاش حاصل کرنے
میں مشغول ہے تو عورت گھر میں بیٹھے ہوئے اس کے مال و متاع کی حفاظت اور اس کے بچوں
کی پال پوس میں مصروف رہتی ہے قرآن حکیم نے ان حقوق و واجبات کی کوئی تعین و تخصیص
نہیں کی ہے کیونکہ یہ امور ہر ملک کی معاشرت اور تمدن اور رسم و رواج اور حالات کے لحاظ سے
ہوتے ہیں جبکی تخصیص تعین اقوام و مل کے لئے موجب تکلیف و ایطاق ہوتی اسلام تو ہر زمانہ اور ہر قوم
اور ہر ملک کی ہدایت اور اصلاح اور نیوئی و اخروی فلاح کیلئے آیا ہے اس لئے اس میں ان
امور کی تصریح ضروری تھی شاہد عبدالقادر علیہ الرحمہ اپنے بے نظیر ترجمہ قرآن میں معروف و نامہ ترجمہ

آج کل کی ہم اس کو بھلا بیٹھے ہیں یا ہماری ذہنیت نے جو ہمارے ماحول کے اثرات کا نتیجہ ہے۔ پہلی آنکھوں اور عقلوں پر پردہ ڈال دیا ہے۔ اس ختم المرسلین ید البشر روحی فائدے اس بارہ میں جو فیصلہ فرمایا ہے وہ آج ہمارے لئے قابل عبرت و بصیرت ہے۔

اسما نامی ایک صحابیہ جو عقل و دانش اور فہم و دکان میں نہایت شہور و ممتاز تھیں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور کہا یا رسول اللہ میں عورتوں کے ایک گروہ کثیر کی جانب سے نمائندہ بن کر آئی ہوں اور ایک نہایت اہم مسئلہ جو ہماری صنف سے متعلق ہے آپ سے استفسار کرنا چاہتی ہوں اور یہ جو کچھ پوچھ رہی ہوں وہ انہیں کی جانب سے پوچھ رہی ہوں آپ کو خدا تعالیٰ نے جس طرح مردوں کے پاس نبی بنا کر بھیجا ہے اسی طرح عورتوں کے بھی آپ نبی میں ہم آپ پر ایمان لائے اور آپ کی پیروی کی ہم عورتیں پردہ میں بیٹھنے والیاں مردوں کی خواہشات اور ضروریات کو پورا کرتی ہیں اور ان کی اولاد کی پرورش و تربیت کرتی ہیں مردوں کو جمعہ کی نماز ادا کرنے اور جنازہ میں شریک ہونے اور جہاد کرنے کی وجہ سے نفیست دی گئی ہے جب جہاد کے لئے نکلے میں تو ہم گھبریں بیٹھی ہوئی ان کے مال متاع کی حفاظت کرتی ہیں اور ان کے اولاد کی تربیت کرتی ہیں تو کیا اے رسول اللہ ہم ان کے ساتھ اجر و ثواب میں شریک ہیں؟ انحضرت نے روئے مبارک اپنے اصحاب کی جانب سے فرمایا کیا تم نے کسی عورت کو اپنے دین کے بارہ میں اس سے بہتر سوال کرتے ہوئے دیکھا۔ حاضرین نے کہا نہیں یا رسول اللہ پھر آپ نے اس کی طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا۔ اے اسماء جاؤ اور جو عورتوں کے جانب سے تم نمائندہ بن کر آئی ہو ان کو مطلع کرو کہ تم میں سے جو عورت اپنے شوہر کے ساتھ عداوت برتاؤ کرے اور اس کی خوشنودی حاصل کرے اور اس کی موافقت و متابعت کرے۔ تو اس کا یہ

حق نہیں سمجھتے تھے یہ ان صحابی کی تفسیر ہے جس کو جبرائیلؑ کا لقب آیا گیا اور جن کے حق میں سخت
اسلام نے دعا فرمائی تھی کہ اَللّٰهُمَّ فَقِّصْهُ فِی الدِّیْنِ وَ عَلِمَهُ التَّوَاتُلُ ۛ

فخر رازی کی تفسیر | اس آیت کی تفسیر میں امام فخر الدین رازی اپنی شہور تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں
دوسری وجہ یہ ہے کہ منافع اور لذات کا حصول جنہیں میں مشرک کے کیونکہ مقصود روحیت سے
سکونِ الفت اور محبت اور نسب کی حفاظت اور اجاب و اعوان کی کثرت ہے اور یہ تمام باتیں جہیز
میں مشرک ہیں بلکہ یہ گناہگار ہے کہ ان باتوں میں عورت کا حصہ زیادہ ہے پھر شوہر کے ذمہ اقسام کے
حقوقِ روحیت کی ذمہ داری ہے مثلاً ہر نفقہ کی ادائیگی اور عورت کے خطرات و اذیتوں سے بچانا اور
اور اسکی ضرورتوں کی انجام دہی اس لئے عورت کو مرد کی خدمت میں مصروف متوجہ ہونا زیادہ ضروری
ہے تاکہ شوہر کے ان تمام حقوقِ رائدہ کی رعایت ہو سکے اور یہی بات ہے جس کے متعلق خدا نے ارشاد
فرمایا ہے کہ اَلْبَیِّنَاتُ قَوْلُهُنَّ عَلَى النِّسَاءِ

گویا آیت البرجال قولہن علی النساء کی تفسیر و تشریح اس آیت میں کی گئی۔ باوجودیکہ مردوں پر زیادہ
ذمہ داری عائد کی گئی لیکن عورتوں کے حقوق میں کوئی کمی نہیں کی گئی اور ان کو مساوی حقوق دے گئے
صرف بار ذمہ داری کی وجہ سے مردوں کا درجہ برعکس کیا گیا جس کو وہ اسی وقت حاصل کر سکتے ہیں
وہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہوں۔

حضرت اسماءؓ کا استفسار | اب ذرا اس فیصلہ اور درجہ کی حقیقت بھی سن لیجئے یہ سوا
اور آنحضرتؐ کا جواب | کچھ آجکل کا نہیں ہے بلکہ آنحضرتؐ کے زمانہ میں بھی پیدا
تھا اور اسی وقت اس کا اہنیہ بھی فرمادیا گیا تھا نیز

ہو سکتے ہیں جبکہ وہ اپنی ذمہ داریوں کو کا حقدار کہیں محض غصہ نہ ہونے کے وجہ سے ان کو اسلام کوئی فضیلت دیتا نہ ہیں و با جس پر فخر کیا جاسکے یا جسے کوئی وجہ تمیز یا امتناع حقوق کی قرار دیا جاسکے لیکن دیکھا جاتا ہے کہ جب کبھی حقوق نسوان کی بحث پیدا ہوتی ہے تو مردوں کی جانب سے اپنی فضیلت اور درجہ کو امتناع حقوق نسوان کے لئے بطور وجہ موجود پیش کیا جاتا ہے اور بادشاہی و پیغمبری سے لیکر دوزخی گری اور طباطبائی تک کی ٹھیکہ داری کا ادعا کیا جاتا ہے۔ اور آیات قرآنی کے وہ معنی بیان کئے جاتے ہیں جو سلف صالح نے نہیں لئے اور جس کی وجہ سے مسلمانوں میں یہ ایک علامۃ اللہ و غلطی ہو گئی ہے اور میں اچھے اچھے اہل علم متناظر آئے ہیں اب دلائل استدعا پر پابند اور مسرود ہو گئے کہ بجز تفاخو یا اعلیٰ نازیبا کے حقیقت اور واقعیت کی لحاظ سے ان میں کوئی وزن یا قوت و زور باقی نہیں رہا ہے۔

ہام باتوں کے مساوی ہے جو ہم نے مردوں کے متعلق ذکر کی ہیں۔ یہ نیکو اساتھیں و تکریمیں ہونی
 بیت خدا دل و فرماں واپس نہیں (استیعاب صفحہ ۶۱۰ مذکور اسما)

ظاہر ہے کہ جو مرد اپنے وجہ کا نظر رکھے عورت کے پورے پورے حقوق ادا کرے اور اگر عورت کی جانب
 لیے حقوق کی انہیں کوئی کوتاہی ہو تو اس سے چشم پوشی اور درگزر کرے اور اسکے آرام و آسائش اور رنج و
 حیاں کھے تو وہ کونسی بنیت اور بد نہاد عورت ہوگی جو مرد کی خوشنودی اور رضا جوئی کو اپنا فیض
 نہ سمجھے اور اسکی متابعت فرماں برداری کو اپنی زندگی کا دستور العمل بنائے ہر ایک مذہب اصول اخلاقی
 نقل سلیمہ فیصلہ پہی ہو گا یہی شیوہ احسان مندی و شکر گزاری ہے جو عورت اس سے عہدہ برابر تو وہ دور
 میں لمحاظ اجر و ثواب جیسا کہ حدیث مذکورہ بالا سے ظاہر ہے مردوں کے برابر ہوگی اور اس لیے حضرت
 ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں گھٹیا نبی بیوی سے اپنے حقوق کی پوری پوری بھرپائی نہیں کر لینا چاہتا تاکہ

میرے بعد قائم باقی رہے۔

یہاں غور کرنے کا مقام ہے کہ شریعت اسلامی نے کس طرح وظائف و زوجیت کی تقسیم کر دی اور
 اس تقسیم کے لحاظ سے کس طرح اجر و ثواب میں ان و ثواب کو برابر حصہ دار بنا دیا قدرت نے چند خاص
 وظائف مرد سے متعلق کئے ہیں اور چند وظائف عورت سے نہ مرد و عورت کے وظائف کو ادا کر سکتے
 ہیں اور نہ عورتیں مردوں کے وظائف کو ایسی حالت میں منصبی یا صنفی اور تفصیلت کا سول پیدا ہی نہیں
 ہوتا۔ کیا کوئی شخص دن کو رات پر اور رات کو دن پر تفصیلت دے سکتا ہے ہر ایک اپنی اپنی جگہ ضروری
 ہے عورت کے کمزور ہونے کی وجہ سے مرد پر جو قوی سے شریعت نے زیادہ وجہ لادویا ہے
 تاکہ میزان عدل میں دونوں کے پلے برابر ہو جائیں مرد اسی وقت اس مرد پر تفصیلت کے مستحق

کو مستقل بنانے والوں کی مثال ایسی ہے جیسی کہ کوئی پانی کے دو غصروں کیسے اور پڑھو جن کو تھک کرنے کی کوشش کرے اگر پانی کے وجود کے لئے ان دو غصروں کا الگ ہونا اور مستغنی ہونا ممکن ہے تو مرد اور عورت کے الگ اور ایک دوسرے سے مستغنی ہونے پر بھی سوسائٹی وجود میں آسکتی ہے۔

سوسائٹی پر عورت کا قوی اثر

ذیل میں ہم ایک مضمون کا کچھ اقتباس درج کرتے ہیں جو عرضہ ہوا مصرعے ایک نہایت فاضل و شفیق عالم کے قلم سے نکلا تھا وہ کہتا ہے :-

ہو تو میں ان طاقتور اور پوشیدہ اسباب میں سے جس کی

تائید سوسائٹی پر ہوتی ہے عورتوں کی سرگمینی پر وہ نشینی نراکت اور لطافت کو حقارت کی

نظر سے مت دیکھو تم اپنی نوجوانی اور دھڑ دھوپ اور محنت اور کوشش پر ضرورت ہو میلان جنگ

میں توپوں سے آگ برسانے لگوں اور بڑے غظموں کی سیر و ساحت کرنے پسند کی ہیں غوطہ لگانے

بجلی اور بجائے دیر چیر کی دیگر قوتوں سے کام لینے اور ان کو سنہرے کرنے پر فخر مت کرو تم اپنی قوت اور

شوکت سلطنت اور جبروت سے عورتوں پر اپنے تئیں ترجیح مت دو تم اپنے علم و صنعت ایجاد

اور انکشاف سے عورتوں کو مت ڈراؤ تم کیسے ہی مغز زور بلند و مرتبہ کیسے ہی عالم اور صنایع ہو مگر

یہ خوب سمجھ لو کہ تم وہی پودے ہو جن کو عورتوں نے اپنے ہاتھ سے لگایا تم انہی کے دل اور

انہی کی زبان کی مخلوق ہو۔ اگر لوں کا نازک اور کمزور دل نہ ہوتا تو تمہارا بے خوف اور

طاقتور دل کہاں سے آماں کی نازک اور نرم انگلیاں نہ ہوتیں تو تمہارے نولادوی اور

مضبوط ہاتھ کہاں سے جھٹکتے پس عورتیں جو باورچی خانے کے کام میں مشغول رہتی ہیں سوسائٹی

پر ایسا زبردست اثر ڈالتی ہیں جو پڑے بڑے لشکروں اور سپہ سالاروں اور عاملوں سے ممکن نہیں ہے۔

تجزیہ فرمایا حتیٰ یہ ہے کہ باوجود اس قدر تحقیقات اعلیٰ ترقی کے جو دنیا نے ان چند صدیوں میں کی ہے۔
 سے بڑھ کر کسی نے نہیں لکھا ہم چاہتے ہیں کہ اس کا ضروری اقتباس درج کریں۔ شیخ فرماتے ہیں: ۱۔
مرد کی فضیلت کی حقیقت "چونکہ حقیقت انسانیت میں مرد اور عورت دونوں مشترک ہیں اعلیٰ مردوں کو
 اس لحاظ سے عورتوں پر کوئی فضیلت نہیں ہے۔ اسکی مثال ایسی ہے کہ عالم اکبر

اور انسان میں حیثیتِ عالمیت مشترک ہیں اس لحاظ سے عالم کو انسان پر کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے قرآن سے
 یہ ثابت ہو گیا ہے مرد کا درجہ عورتوں پر ماحول ہے آسمانوں اور زمینوں کی تخلیق انسانوں کی تخلیق سے
 بہت بڑھی ہوئی ہے خدا نے تعارفِ آسمانہ "انعم اشد خلقا ام السماء بناھا" مرد کی فضیلت عورتوں
 پر اور عالم کی فضیلت انسانوں پر اگرچہ بالکل ایک ہی قسم کی ہے لیکن اکثر لوگ اس کو نہیں جانتے ہم دیکھتے ہیں
 کہ وہ درجہ جس سے آسمان زمین انسان پر افضل ہو سکے ہیں بعینہ وہی ہے جس کے باعث مرد عورت پر افضل
 ہوا ہے اور وہ درجہ یہ کہ انسان آسمان زمین کا نتیجہ اور خلاصہ ہے اور انکی قوتِ فاعلیٰ کا منظر ہے اور
 منفعل بلکہ طاوٹِ فاعلیٰ قوتِ فاعلیٰ پر غالب اور اس سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا۔
 یہی حالت ہے عورت کی کہ وہ قوتِ انفعالی کا منظر ہے اور مرد قوتِ فاعلی کا وہ الیاس ہے اور بڑھ کر

ہے مرد و نکاح عورت مرد کے ان درجوں پر جو قوتِ فاعلیٰ کی وجہ سے اس کو حاصل میں نہیں پہنچ سکتی۔
عورت اور دو کا فرق "عورت طبیعت کے نسبت کمزور ہے اور مرد کی حالت ایسی نہیں ہے اور
 نے مرد کا کام صرف اعلیٰ نطفہ ہے اور جسم کو بن اور تخلیق کمال بنایا گیا ہے اسلئے جس انسان نوع انسان
 کے اعیان و مشخص پیدا کرتی ہے کیونکہ اسیں کو بن اور تخلیق کی قیادت ہے جسکی وجہ سے وہ انتقال اور قیاد
 اور تبدیلیاں جوازِ تخلیق میں درجہ بدرجہ طور پر پذیر ہوتی ہیں حتیٰ کہ نطفہ سے علقہ اور پھر مہضہ اور پھر نطفہ
 کامل وجود میں آتا ہے پس اس قدر مرد و عورتوں سے متما ہیں اور بس۔
 عوارض و احکام اس کے بعد شیخ لکھتے ہیں کہ عوارض و احکام کی رو سے مرد

دیکھو! شائستگی کو کامیابی اور ترقی کی بلندی پہنچ جانایا پستی اور تباہی کے گڑھے میں پھینک دینا
 نہیں کے اعتقاد میں ہے۔ وہ اپنا اثر اس طرح چپ چاپ لاتی ہیں کہ معلوم ہی نہیں ہوتا اگر کوئی
 عاشر یا وقتی طور پر اس کا سبب غم میں آتا تو الیورپ کہا کرتے ہیں کہ عورتوں کو ٹوٹو جو کچھ
 مطلب ہے کہ سوسائٹی کے ہر ایک اقدار کا پوشیدہ سبب عورتوں کا وجود ہے کیونکہ انکو تعین ہے
 کہ وہ اسباب اپنے اثر سوسائٹی پر لائے ہیں ان میں عورت سب سے زیادہ اثر دیتی ہے.....
 قومی ترقی کے بعد رہا ہیں انکا مدریجی عورتوں پر ہے تباہ عورت ہی وہ سبب ہے جو خاصو
 کے ساتھ اپنا اگر اثر سوسائٹی پر ڈالتا ہے۔ عورت ہی ہمارے طرز معیشت کا انتظام کرنے والی ہے وہ عام
 اخلاق کا چہرہ ہے۔ وہی ہم کو دینداری اور خدا پرستی کا دودھ پلاتی ہے اگر وہ چاہے تو قوم بچا دے

اور جیسے تو بگڑ جائے.....“

شیخ اکبر کا محققانہ بیان

نشایدن خیالات اور حقائق کی نسبت یہ کہا جاوے۔ جدید تعلیم اور فنی روشنی
 کی پیداوار ہیں اور اس بنا پر ان کے ناقابل قبول ہونیکا فتویٰ صادر کر دیا
 جائے حالانکہ حدیث نفیہ الحکمۃ فضائلہ المؤمن فانیما وجد بانہم اوجہ ہائے مطابق حکمت اور عقل کی بات
 خواہ وہ جدید ہو یا پرانی ہر ملان کو قبول کرنی چاہئے لیکن ذیل میں ہم ایک ایسے شخص کی منہ کشی کرنا چاہتے
 ہیں جس کی جلالت قدر اور علم و تربت کو عام طور پر تمام مسلمان تعلیم کرتے ہیں جن کو شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ
 اپنے مسکاتیب میں مجدد ولایت کے نام سے یاد کرتے ہیں اور محدث و فقیہ شیخ عبد اللہ ہاشمی علیہ السلام نے انکی
 واجوہ میں انکی تعریف تلاش میں طلب اللسان میں میری مراد حضرت شیخ محمد الدین ابن عربی سے ہے
 انہوں نے اپنی کتاب فتوحات مکیہ میں عورت کے متعلق ایک خاص باب لکھا ہے۔ اور جو کچھ اس میں

مرد و عورت کے مساوات

شیخ فرماتے ہیں ”منحلاً اور مبرکے جس کی بنا پر عورت مرد کی ہمسرہ کرتی ہے ایک یہ بھی ہے کہ بعض موقعوں پر وہ دو مردوں کے برابر سمجھی گئی ہے کیونکہ حاکم جب مردوں کی شہادت نہ ہو کوئی قطعی رائے قائم نہیں کر سکتا لیکن بعض موقعوں پر صرف ایک عورت کو دو مردوں کا قائم مقام سمجھا گیا ہے پس اس سے ثابت ہے کہ حکماء وہ دونوں ایک سمجھے جاتے ہیں۔ پھر اس کے بعد یہ شعر لکھتے ہیں :-

شعر۔ فاج الکثیر مناب القلیل و نأب القلیل مناب الکثیر
فمن شاء الحقہ بالشری ومن شاء الحقہ بالاثیر

اس کے بعد تصوف و معرفت کے بعض نکات بیان کر کے فرماتے ہیں ”یہ وہ کل حالتیں ہیں جن میں عورت مشرک میں اس کے سوال تمام مرتبہ میں حتیٰ کہ قطبیت میں بھی وہ شریک میں جن مقامات و مرتبہ اور صفات کو مرد حاصل کر سکتا ہے خدا ان پر عورت کو بھی فائز کر سکتا ہے“

بعض وجوہ سے عورت کی برتری مرد پر

اس کے بعد بعض وجوہ مرد پر عورت کی تفصیل کے بیان کر کے جن کو نبیال اختصار نظر انداز کیا جاتا ہے۔ لکھتے ہیں :-

فما هذه حجة على الرجال بهذا المقام في مقابلة قوله وللرجال عليهن درجة،

اسی قسم کی ایک رد توجیہ بیان کرنے کے بعد ارشاد فرماتے ہیں ”جبر القلب لمرأة الذی تکیڈ

میرا علم ہے الرجال من الامراء،

شیخ کا قول فیصل

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ کے پاس مرد کی غنیمت عورت پر

کی رو سے کوئی فرق نہیں | و عورت دونوں مساوی ہیں خدا فرماتا ہے ان المسلمین
والمسلمات الی قوله والذاکرین الله کثیرا والذاکرات
اور ایک جگہ فرماتا ہے۔ اَلْمُؤْمِنُ الْعَابِدُ وَالْحَامِدُ وَالسَّائِحُ اور دوسری

جگہ فرماتا ہے۔ ”مُؤْمِنَاتٌ عَابِدَاتٌ سَائِحَاتٌ“ اس کے بعد شیخ فرماتے ہیں کہ درجہ کمالیت میں عورت
و مرد دونوں برابر کے شریک ہیں البتہ اکیلت میں مرد بڑے ہوئے ہیں اس لئے عورتوں میں کوئی
رسول مبعوث نہیں ہوئے لیکن یہ ایک ایسی تفصیل ہے جو خود مردوں میں بعض بعض پر حاصل
ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہے۔ ”فَلَکُمُ الْمَرْسَلُ فَضْلُنَا“ ”یَا مَعْزِلُ فَضْلُنَا“

بعض نبیین علی بعض۔“ خدا نے تکالیف شریعہ میں مرد اور عورت دونوں کو مشترک قرار دیا ہے
عورتیں بھی طحی سح مکلف ہیں جس طرح مرد۔ اگر عورت کسی حکم خاص سے مختص ہے تو مرد
بھی کسی خاص حکم سے مختص ہے جو عورتوں سے متعلق نہیں ہوتا۔“

مکاح محبت و | اس کے بعد شیخ نے ایک طویل طویل تقریر لکھی ہے اور اخیر میں فرماتے
ہیں جو محبت نہ شو میں پیدا کی گئی ہے وہ ان کے نکاح کو مجہوب
موافقت ہی کی | توالد و رحمت سے برقرار رکھنے والی ہے اور یہ رحمت نام ہے زن و
بناؤ پر باقی رہ سکتا | شو میں سے ہر ایک اس رجحان و میلان قلبی کا جس کی وجہ سے

ہر ایک دوسرے کی جانب مائل و متوجہ رہتا ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شیخ ہی رشتہ
مکاح کو بانی رکھنے والی شے محبت و الفت کو قرار دیتے ہیں جیسا کہ ہم نے اپنے گزشتہ مضمون میں
آیات قرآنی سے جن میں عرض نکاح بیان کی گئی ہے ثابت کیا ہے۔

کا اس پل بھی تھا۔ احادیث کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ کی طرح اپنی ازواج سے،
حسن سلوک کے ساتھ پیش آتے تھے انکی تیز و تند گفتگو کو ایگزیزم فرماتے تھے۔ صحابہ کو اپنی بیویوں کے ساتھ
حسن معاشرت اور مری کے برتاؤ کی تاکید فرماتے تھے حتیٰ کہ حجۃ الوداع اور زمانہ وفات میں بھی آپ
نے جنس لطیف کو فراموش نہیں فرمایا اور ان کے متعلق مردوں کو حسن سلوک کی وصیت فرمائی۔

ارشادات نبویؐ | حضرت عائشہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا ”مومن کا کمال ایمان یہ ہے جو
کہ اس کے اخلاق اچھے ہوں اور وہ اپنی بیوی کے ساتھ اچھا برتاؤ کرے“ حضرت ابوہریرہؓ روایت
فرماتے ہیں ”مومن کا کمال ایمان یہ ہے کہ ان کے اخلاق اچھے ہوں اور تم میں بہتر وہی ہیں جو
اپنی عورتوں کے ساتھ بہتر ہوں“ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا ”اگر کسی
کے لڑکی پیدا ہو اور وہ اس کو زندہ دفن نہ کرے جیسا کہ جاہلیت میں رواج تھا اور اس کی
اہانت نہ کرے اور لڑکیوں کو اس پر ترجیح نہ دے تو اللہ اور اس کو جنت میں داخل کرے گا۔“ (رواہ ابو داؤد)
مذکورہ بالا بیان سے یہ اچھی طرح ظاہر ہے کہ اسلام نے عورت کی عزت اور حرمت اس کی اہمیت

کو برصانے میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی اور اس کو اس درجہ پر پہنچا دیا جس پر باوجود تہذیب
و تمدن کے ترقی کے یورپ نہ پہنچا سکا اور ظاہری اور نامیاتی جو کوشش یورپ میں عورت کی آزادی
اور عزت و حرمت کی ہوئی ہے اس کی وجہ سے دن بدن صفات نسوانی سے محروم ہوئی جاتی ہیں
اور اس پر ذرائع معاش کے حصول کا اس قدر تکیہ بنا رہا ہے کہ وہ دن بدن ان فرائض کو جو
بہمیش عورت ہونے کے فطرت نے اس کے ذمہ عائد کئے ہیں ادا کرنے سے قاصر ہوتی جاتی
ہیں جس کی وجہ سے نظام معاشرت میں اتنی تیزی پیدا ہو گئی ہے اور آج یورپ کو اپنے نقطہ نظر کے

علی الوجہ مسلم نہیں ہے اور اس قسم کی فضیلت بتانے کو جس کے ترکیب اکثر حضرت ہوتے ہیں۔ وہ عالمی اور
جہالت پر مبنی سمجھے ہیں۔ اخیر میں قول فیصل یہ تحریر فرماتے ہیں :-

”و اما تحقیق هذه المسئلة فما يعوف ذلك الا من مرتبة الطبيعة من الامر

الا لحي فان المرأة من الرجل بمنزلة الطبيعة من الامر الا لحي لان المرأة محل طهور

ايمان الاجسام فيها وتكونت وغما طهرت فامر به الطبيعة ليكون وطبيعة بالامر

لا تكون فالكون متوقف على الامر من... فمن عرف مرتبة الطبيعة عرف مرتبة المرأة

ومن عرف الامر الا لحي فقد عرف مرتبة الرجل فان الموجودات بما سوى الله

متوقف وجودها على ما تيسر لتحقيقين غير ان هذا لا الحقيقة تخفى وقد يقبح شئت

يجمعها انبياءها من العقول ولا تشبهها في العالم البسيط وتشبهها في العالم المركب وذلك

لجهاها بمرتبتها كما جعلت مرتبة المرأة مع تنبيه الشاع على رتبها ليقول له على عليه و

سلم ان النساء متفائق الرجال فالامر بينهما يكون علوي وسفلا“

سید

اسلامی احکام عورت

کی حرمت اور

حفاظت کے متعلق

کی عزت و حرمت کا لحاظ رکھا ہے بلکہ وساطت کے معاشرتی قوانین میں بھی اس کا کافی لحاظ رکھا گیا ہے

چنانچہ قذف کا مسئلہ جس کے متعلق خود قرآن کریم میں صراحت ہے اس امر کا یقین ثبوت ہے۔

آنحضرت کا طرز عمل یہ نہ صرف احکام ہی احکام تھے بلکہ آنحضرت صمد اور صحابہ کرام اور خلفاء

ان سے ملنے کے لئے ایک یورپ کا سیاح آیا جب اس کے ساتھ وہ مسجد میں جانے لگے تو وہاں اس نے ایک لڑکی کو بھی دیکھا اور حیران ہو کر پوچھنے لگا۔ کیا عورتیں بھی مسجد میں آسکتی ہیں، مفتی صاحب نے کہا: اس میں تعجب کی کوئی بات ہے، اس نے کہا: ہم تو یہ سمجھتے ہیں کہ مذہب اسلام میں عورتوں کو گروہ نہیں ہوتی اور ان پر عبادت فرض نہیں ہے۔ اس پر مفتی صاحب نے اس کے خیال کی تردید کی اور آیات قرآنی اور احادیث نبوی سے بتایا کہ مذہب اسلام پر یہ بالکل غلط اتہام ہے مفتی صاحب اس واقعہ کو ذکر کر کے لکھتے ہیں: ”دیکھو ہم اپنی موجودہ حالت کی وجہ سے اپنے دین پر محبت ہو گئی ہیں بیچ کہاتے کسی نے“

من ابیگا گان سرگز نہ نام کہ باہن ہر چہ کرداں آشاکرد
 حقوق نسوان کے متعلق مفتی صاحب ہمارے زمانہ میں پہلے عالم ہیں جنہوں نے ان مظالم مفتی موصوف کی کوشش کے خلاف جو عورتوں پر مردوں کے ہاتھوں دنیا کے اسلام میں برپا ہیں اپنی آواز بلند کی جبکہ مصر کے محکمہ شریعہ کے صدر تھے تو انہوں نے اپنی گورنمنٹ کے سامنے ان حالات کے متعلق ایک پورٹ پیش کی جس میں لکھتے ہیں:۔
 میں اس کی شکایت بلند آواز سے کرتا ہوں کہ ہر ملک میں بہت سے مغلس آدمی کئی کئی شایاں کر لیتے ہیں کسی کے پاس دیویاں ہیں کسی کے پاس تین اور کسی کے پاس چار اور ان کو نفقہ دینے کی قدرت نہیں رکھتے اور رات دن ان کے اور ان کی بیویوں کے درمیان نفقہ اور دیگر حقوق کے زبوحیت کے بارہیں جھگڑے اٹھا کر رہے ہیں مگر وہ اپنی بیویوں میں سے کسی کو بھی طلاق نہیں دیتے نیز ان عورتوں اور ان کی اولاد کے بارہیں ہمیشہ ہنگامے برپا رہتے ہیں لہذا ضروریات خدا کی

بدلنے کی ضرورت محسوس ہو رہی ہے۔ جرمنی میں شہر نے حالیہ احکام عورتوں کے متعلق جو نافذ کئے ہیں اس سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔

مفتی محمد عبدہ کے خیالات
کے قریب قریب وہی معنی بیان کئے ہیں جس کو ہم اوپر ظاہر کر چکے ہیں
چنانچہ وہ لکھتے ہیں :-

”..... مرد و عورت حقوق اور اعمال میں متماثل ہیں جیسا کہ وہ ذات و صفات احاس - شعور اور عقل میں متماثل ہیں مطلب ہے کہ ان میں سے ہر ایک انسان کامل ہے عقل و ہوش یکساں ہے اپنے مصالح پر غور کر سکتا ہے اپنے پہلو میں دل رکھتا ہے جو ملایم اور غیر ملایم باتوں پر خوش و ناخوش ہو سکتا ہے۔ اس لئے انصاف اس امر کا مقتضی نہیں ہے کہ ان دونوں صنفوں میں سے کوئی دوسرے کے تسلیم کرے یا لوٹندی غلام بنا کر ذلیل کرے یا اپنے کاروبار میں اس سے نامناسب خدمت لے حاصل کرے عقد زواجیت اور حیات مشترک میں داخل ہونے کے بعد جو اس وقت تک مسعود مبارک نہیں ہو سکتی جب تک میاں بیوی میں سے ہر ایک دوسرے کا احترام نہ کرے اور اس کے حقوق بجا نہ لائے۔ اب اہل یورپ جن کے تمدن کو عورتوں کا بلند رتبہ کرنے میں ہماری ملت سے کوئی نسبت نہیں ہے ہم پر فخر کرنے لگے ہیں بلکہ ہم کو عورتوں کے معاملہ میں وحشی سمجھتے ہیں اور ان میں سے وہ لوگ جو اسلام سے ناواقف ہیں یہ بیان کرتے ہیں کہ ہم آج کل جس حالت میں ہیں وہ ہمارے دین کا نتیجہ ہے“

ایک قابلِ عبرت واقعہ

اس کے بعد مفتی صاحب اپنا ایک فاتی وقف بیان کرتے ہیں۔

گو مصنف کو رکے خیالات جو اس نے اپنی تصنیف میں آزادی ہوا ان کے متعلق ظاہر کئے ہیں ہم کہتے ہیں
 اتفاق نہ ہو مگر سطور بالا میں اس نے جن امور کا اظہار کیا ہے۔ کیا ان کی وقعت سے کسی کو انکار
 ہو سکتا ہے کیا ہندوستان میں علی العموم اسی قسم کی شادیاں نہیں ہوتیں بلکہ بعض مواقع پر لڑکیوں
 کی شادی ان کے خلاف بھی نہیں کرو سکتی اور کیا ایسی حالت میں انکو اس امر کا حق نہ دینا کہ اگر وہ
 اپنے شوہر سے ناراض ہوں تو اس سے جدائی اختیار کر سکیں ان پر ظلم شدید نہ ہو گا اور کیا ایک ایسا
 مذہب جو رحمت کا نام نہ اور عدل تھا اور مساوات کا حامی ہے اسے کمزور و ضعیف افراد پر تشدد اور جبر پائی کا رونا
 موجودہ حالات کیا ایسے واقعات نظر عام پر نہیں آچکے کہ لڑکیوں نے جبکہ انکو اپنے شوہروں
 کا تقاضا سے سخت کئے نجات کا کوئی راستہ نہ ملے گا تو انہوں نے راہ ارتداد
 اختیار کر لی کسی نے عیسائی مشن کے دامن میں پناہ لی اور کسی نے آریاؤں کے آشرم کا سہارا ڈھونڈا
 خود ہماری ریاست میں بھی اس قسم کے کئی ایک قوت پور پندیر ہو چکے ہیں کہا جاتا ہے کہ سات کروڑ مسلمانوں
 میں اگر ایسے چند واقعات وقوع میں آئیں تو ناقابلِ لحاظ میں تو کیا اس دن کا انتظار کیا جا رہا ہے۔
 جبکہ بکے ”یا خلون فی دین اللہ افواجاً“ کے ”یخرجون من دین اللہ افواجاً“ کا منظر سامنے
 ملے گا اید و جب قلب میں لیں = ان کا فی القلب سلام کیا
 یہ تو نہیں ہے کہ ہم خفیت شافیت کی بختوں کو چھڑیں جبکہ ہماری غلط علموں اور بد اعمالیوں کی وجہ
 سے دین اسلام میں خفیہ پیدا ہو رہا ہے۔ اور مذہب میں فتنہ برپا ہوتا جا رہا ہے۔ اگر خفیہ کہیں کہیں فتنے
 رفع کرنے میں ہماری خفیت پر انہی نے آئے اور شافعی یہ ہیں کہ ہماری شافیت ہاتھ سے نہ جائے
 خفیہ اپنے فتنہ شافعیوں کے مرشد ہیں اور شافعی اپنے مسال خفیوں کے گلا چھیں اور یہی جگہ نہیں غلام

باندھی ہوئی حدوں کو قائم نہیں رکھ سکتے اور اس کا جو نقصان مذہب اور اہل مذہب کو پہنچ سکتا ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں۔ مفتی صاحب نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ لاحقہ ضروریات کو پیش نظر رکھتے ہوئے نفعہ مالکی سے درنفعات مرتب کر کے نکل قانون اپنی گورنمنٹ کے پاس پیش کر کے اور جہاں تک ہم کو معلوم ہے اسی قانون پر وہاں عمل ہو رہا ہے۔

موجودہ حالات کے متعلق **ایک صریح عالم کی رائے** **مصلح کا ایک فاضل اپنی تصنیف میں مسلمان عورتوں کی موجودہ حالت کے متعلق لکھتا ہے:-**

”وہ عورت کیونکر آزاد خیال کیجا سکتی ہے جس کو اس کا باپ شان جادو کے گھر سے باز رکھ کر دیتا ہے اور ایسے شوہر کے سپرد کر دیتا ہے جس کو وہ نہیں جانتی اور اس کے حالات سے استفادہ کرتا ہے۔ یہ بات مضاعف ہے کہ مسلمانوں کے ہر طبقہ میں لوگ سیرج پیکار کر سکتی ہیں اس کی نسبت کوئی رائے دیکھو۔ یہ بات مضاعف ہے کہ مسلمانوں کے ہر طبقہ میں لوگ سیرج شادیاں کرتے ہیں اور عورتوں سے ایسے عظیم الشان کام میں جس پر ان کی آئندہ خوش نصیبی یا بدبختی کا دارومدار ہے کوئی رائے نہیں لیجاتی۔ اس موقع پر یہ نہیں کہہ سکتے کہ سیرج عورتیں اپنے شوہر کی نسبت شادی سے پہلے کچھ نہیں جان سکتیں اس سیرج مرد بھی اپنے ہونیوالی بیویوں کے حالات سے مطلع ہوا نہیں ہوتے۔ کیونکہ مرد کو اس بات کی اجازت ہے کہ اگر بیوی ناپاں ہو تو اس کو طلاق دیدے یا دوسری، تیسری اور چوتھی بیوی کر سکے۔ برخلاف اس کے اگر عورت کو شوہر اسی طرح کے ساتھ زندگی بسر کرنا ناگوار ہو تو اس کے لئے نجات کا کوئی طریقہ نہیں پس عورتوں کا ایسے مردوں کا ساتھ چھوڑنا جن کے حالات سے وہ مطلق واقف نہیں ہیں اور ناپاں ہونے کی صورت میں ان سے نجات پا سنا غلامی نہیں تو اور کیا ہے۔“

کرے کہ باوجود انتہائی مجبوری و ظلم و ستم کے اس کے لئے مخلصی کی کوئی صورت رکھے و تدبیر ہے کہ فقہ حنفی کی توہمیں غلطی کی جارہی ہے اور بعض مصنفین کے ابہام اور اجمال یا عدم تصریح کی وجہ سے ہماری ہونے
توہمیت کے جو عورتوں کی نسبت ہم نے قائم کر رکھی ہے حنفی فقہ کو بذمہ کر دیا ہے۔ ایسے ہی طرفداروں
اور جانبداروں کے متعلق کہا گیا ہے کہ ”خدا میرے دوستوں سے مجھ کو بچائے“

جہاں تک حنفی فقہ کی کتابوں پر غور کرنے سے رقم نے اس مسئلہ کو سمجھا ہے وہ صرف مقدمہ ہے کہ
جب تک عورت کی طرف سے مطابہ خلع یا طلاق نہ ہو اس وقت تک عدم انفاق وغیرہ اشکال میں اگر خلاف نفی
کو جائز نہیں سمجھتے۔ اور یہ سب کا خود بالکل صحیح اصول ہے اور ہونا بھی چاہیے لیکن جب عورت ظاہر و ثابت
کرتے کہ معاشتر بالمعروف نہیں ہو سکتی اور مرد و اولاد قائم نہیں کھے جاسکتے اور نہ ہی طلاق یا خلع
کرے تو کسی حنفی کتاب میں نہیں لکھا ہے کہ رشتہ نکاح کو عورت کے علی الزعم باقی رکھا جاسکا احتیاج یہ ہے
ہیں کہ قاضی طلاق پر مرد کو مجبور کریگا یا خلع کر دیگا اور اسی بنا پر ان کے ہاں طلاق مکمل یعنی جبر طلاق
پڑ جاتی ہے۔ دوسرے ائمہ کے نزدیک قاضی کو بطور خود تفریق کر دینے کا اختیار ہے نتیجتاً اور اصولاً کوئی
اختلاف نہیں ہے۔ اور بعض مسئلہ پر اس سے کوئی اثر نہیں پڑ سکتا۔

رقم نے اس خصوص میں جو کچھ لکھا ہے وہ آیات قرآنی اور احادیث نبوی پر استناد کر کے لکھا ہے
اجتہاد کی کوئی بات ہی نہیں جہاں نص نصیحت ہو وہاں اجتہاد کی ضرورت ہے۔ اگر کسی ضرورت لاحقہ
کیلئے اجتہاد کیا بھی جائے تو اس میں قباحت ہی کیا ہے علماء نے ہر زمانہ میں اجتہاد سے کام لیا ہے
اور آئندہ بھی اس سے کام لینا پڑیگا اور حق کے لہجہ سے علماء کا محض اس وجہ سے سکوت اختیار کرنا کہ لوگ انکی بات مانیں گے
ایک تعجب خیز امر ہے۔ علماء کی شان تو یہ ہونی چاہئے کہ وہ بلا خوف و ہمتہ لائحہ احقاق حق اور ظاہر حق و اعلان حق

ہو جائے اور لوئی فیصلہ نہ ہو سکے تو اس سے بڑھ کر ہمارے مادی اور مادیات اندیشی اور کیا ہوگی کہ ہم فروعات میں پھوکر اصل مطلب کے ہاتوں سے کھو دیں گے کیوں نہ ہم "واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا فیہ" پر عمل کر کے اسلام کی رسی کو مضبوط تھامیں نہ اسباب اختلاف ہمارے لئے باعث رحم سے نہ موجب حمت۔ تمام مذاہب اور فرقوں کو باہم متفق اور یکدل اور یک رائے اور یک جہت ہو کر اس فتنہ کا انسداد کرنا چاہئے اور ہمارے سلف نے ایسے موقعوں پر ہی کہا ہے

ماذا انقطاع فی الاسلام منکم واقع یا عباد اللہ اخوان

موجودہ عمل و آراء خلاف | اراکم کے گذشتہ مضمون کو جن اصحاب نے بغور مطالعہ کیا ہے وہ معلوم کریں گے
احکام اسلام ہے | کہ نفس مسلم میں خصوصاً شرعیہ بالکل صاف اور واضح ہیں ائمہ کبریٰ جو کچھ اختلاف ہے وہ طریقہ کار و رائی اور ضابطہ کا ہے۔ کسی انام نے یہ کہیں نہیں لکھا ہے کہ اگر معاشرت یا معروف ہو سکتی ہو اور حدود اللہ قائم نہ رکھے جاسکتے ہوں تو شوہر عورت کو جبراً قہراً اپنے جائز عقد میں رکھے گا اور شریعت نے اس کو ایسا اختیار دیا ہے یا اس کو اس کا مجاز گردانا ہے نص صریح قرآن کی موجودگی میں ائمہ علام کی جانب ایسا انتساب ایک بیجا اجرات اور ناقابل معافی جرات ہوگی اور اہل علم کیلئے ایک مضحکہ خیز بات۔ اگر موجودہ عمل و آراء اس نص شرعی کے خلاف ہے تو وہ غلط اور اسلام پر تہمت اور بہتان عظیم ہے۔

فقہ حنفی کی تعبیر | اس امر کو عقل سلیم کسی طرح قبول نہیں کر سکتی کہ ایک طرف تو فقہ حنفی غلط کی جارہی ہے | "تفویض طلاق" اور "ام بایعہ" کے مسائل سے عورت کو اس قدر آزاد دی دے کہ وہ طلاق کی مالک اور مختار و مجاز ہو جائے۔ اور دوسری طرف اس قدر تشدد و اختیار

یہ کوئی نئی بات نہ ہوگی یہ مخالفت بعینہ ایسی ہے جیسی کہ شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ کے فارسی ترجمہ قرآن کی علماء وقت کی جانب سے کی گئی تھی جب سلطان محمود نے اپنی فوج میں یورپ کے جدید آلات حرب اور ساز و سامان کو رواج دینا چاہا تھا تو اس پر کفر کا فتویٰ لگایا گیا تھا یا سرسید نے مسلمانوں میں انگریزی تعلیم کی اشاعت پر زور دیا تھا تو مرتد و ملحد کا خطاب پایا تھا اس قسم کے اصلاحی امور کی مخالفت نے مسلمانوں کی قومی ترقی میں بڑی بڑی رکاوٹیں پیدا کر دیں۔ اور اس کی وجہ سے خود گروہ علماء کی وقعت و اعتبار کو بھی بہت صدمہ پہنچا ہے۔

مسلمانوں کے لئے اس موقع پر کمبندوستان کے دیگر اقوام سے عبرت و بصیرت حاصل کرنی چاہئے کہ وہ کس طرح جنس لطیف کی وقعت و اعتبار کو بڑھانے اور کمزور فرماتے ہوئے جو مظالم اور مصائب ٹپٹے ہیں ان کے انداد کے لئے اقوام کا طرز عمل قابل عبرت و بصیرت ہے۔

میں ایک اس طرح کا قانون نافذ ہو چکا ہے اور بحلیہ پہلی میں اس وقت ایک سو دو قانون پیش ہے اور اس میں وہی احکام ہیں جو آج سے تیرہ سو برس قبل اسلام نے عورت کے حقوق کی حفاظت کے لئے مع شیعہ زاید اپنی و اپنی شیرعت میں دیدے ہیں لیکن ہم اپنی کج فہمی اور غلط تعبیر سے اسلامی تعلیم اور شیرعت اسلامی کی روح کو مردہ کر چکے ہیں اور فطری اور فروعی نزاعوں میں پڑے ہوئے ہیں اور نہیں چاہتے کہ صحیح اسلامی ہدایات کی روشنی میں موجود ذرا بیوں مصیبتوں اور دشواریوں کا ارتقا کیا جائے یہ کون کتنا ہے کہ اب عورتوں کو ایسی ازادی دیں جو اسلامی روایات

پربادرت کریں اور کلمہ حق کے قبول کرنے سے خواہ اسکا قائل کوئی عالم ہو یا مجھ جیسا عامی اباۃ کریں۔
 موجودہ عملدرآمد کو توڑنے | حضرت الامام مولانا مولوی عبدالقادر صاحب امت فیوضہم و برکاتہم پروردگار
 کیلئے قانون کی ضرورت دینیات یکہ جامعہ عثمانیہ کو عدا جزائے خیر دے کہ آپ نے اپنے فتویٰ

کے ذریعہ جو محور کو مخلص کا حق اسلام میں اس عنوان سے مجموعہ تحقیقات علمیہ جامعہ مذکور میں شائع ہوا ہے اس
 پر روشنی ڈال کر اور حقائق حق فرما کر مسلمانوں پر احسانِ عظیم فرمایا ہے اور اس فتویٰ کی بنا پر جو دشمن کیوں سے
 (کلمہ نظام) جو فیصلہ صادر ہوا ہے وہ زیادہ تر انہی وجوہ اور دلائل پر مبنی ہے جن سے مولانا نے
 اپنے فتویٰ میں بحث کی ہے۔ مگر چونکہ فیصلہ مذکور چند خاص حالات اور واقعات سے متعلق ہے جبکہ حرمہ
 پر منطبق ہونا ضروری نہیں ہے اس لئے عام طور پر اس سے مثل قانون کے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا۔
 اور نہ نظیر مذکور کو قانون کی حیثیت حاصل ہو سکتی ہے۔

یہ اعراض فقہ کے مسائل کو قانونی دفعات کی شکل کیوں دیجائے ایک ایسی بات جیسی ہے کہ قرآن و
 حدیث کے مسائل کو فقہی ابواب و فصول میں کیوں تقسیم کیا جائے، اگر قرآن و حدیث کے مسائل میں
 ایسی ترتیب جائز اور مکن ہے تو فقہی مسائل کی شکل میں یہ تبدیلی بغرض سہولت و نفع عامہ لازم اور
 ضروری ہے۔ اس طرح کی تبدیلی سے حقیقت نہیں بدل سکتی البتہ ضرور ہے کہ فقہ کی اجارہ داری میں ضرور
 فرق آجائے گا اور عامۃ الناس جو عربی سے ناواقف ہیں ان مسائل کو آسانی سمجھ سکیں گے اور ان پر بغیر
 کسی غمی یا تفسیر یا شراح کے انتصواب و استشارہ و استفادہ کے عمل پر آموسکیں گے۔ آج سے پہلے
 سال قبل سلطان عبدالحمید حال سلطان ترکی کے حکمرانوں میں علما اسلام کی ایک کمیٹی نے فقہ حنفی کے مسائل
 کو قانونی دفعات کی شکل میں ترتیب دیکر مجلہ الاحکام کے نام سے ایک مجموعہ شائع کر دیا ہے اس لئے بھی

مسئلہ واردی کا عالی

دور عثمانی کا سب سے بڑا اور پہلا کارخانہ

جلد سازی

موسم

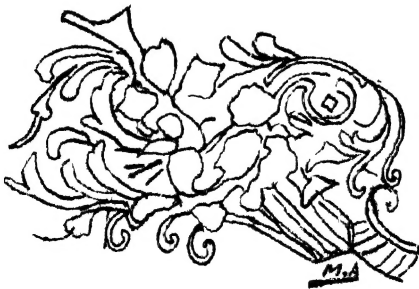
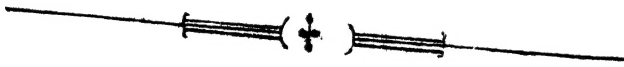
محبوبہ کا خانہ جلد سازی

یہ مشین اصلی اوزارات بہترین ماہرین کے ذریعہ ہر قسم کی جلدیں وغیرہ
نہایت پائدار، بیابندی و عہدہ بہ اجرت و اجبی تیار کئے جاتے ہیں۔

شیخ محبوب قریشی زلف مہتمم کارخانہ

اور شرعی آئین کے خلاف ہو۔ یا اب اس بار میں یورپ کا طرز تمدن اختیار کریں ایسے قانون کی بناء پر اپنا قیاس "قیاس مع الفارق" ہو گا۔ لا تظنوا ان السوء ان یقبض الھن اثم۔
 اس قانون کا نفاذ محض ان حقوق کے مطالبہ میں ہے جو اسلام نے منس نہوان کو عطا کئے ہیں اور اس کے ذریعہ سے اس کمزور فرقہ کی ان مظالم سے حفاظت و حمایت مقصود ہے جو خلاف احکام شرع عموماً میٹھائے جاتے ہیں جس کی وجہ سے سیکڑوں معاشرتی خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں۔

ان ادوات الاسلام وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔



عظیم

اعظم اسٹیم پریس
چارینا رحیم آباد روڈ کن

بانتا

میر محمد علی

۷

۱۲۵۳ھ